

წმ. გრიგოლ ხანძთელის ცხოვრება როგორც წყარო
VIII-X სს. აღმოსავლეთის ბერძნულ მონაზვნობის ისტორიისათვის.
მინსკის სასულიერო სემინარიის 5-ე კურსის სტუდენტის
ალექსანდრ კოსტიუჩენკოს სადიპლომო ნაშრომი. 2008

Life of St. Grigory of Handzta as a Source for History of
Eastern monasticism in VIII-X centuries. Diploma thesis
student 5th year of the Minsk Theological Seminary
Kostyuchenko Alexander. 2008.

**МОСКОВСКИЙ ПАТРИАРХАТ
БЕЛОРУССКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ
МИНСКАЯ ДУХОВНАЯ СЕМИНАРИЯ**

**ЖИТИЕ ПРЕПОДОБНОГО ГРИГОРИЯ
ХАНДЗТИЙСКОГО КАК ИСТОЧНИК ПО ИСТОРИИ
ВОСТОЧНОГО МОНАШЕСТВА
VIII-X вв.**

Дипломная работа
по Общей Церковной истории
студента 5 курса
КОСТЮЧЕНКО Александра
Юрьевича

Научный руководитель –
кандидат богословия
АКИМОВ Виталий Викторович

Жировичи, 2008



*Икона преподобного Григория Хандзтийского,
XIX в.*

ОГЛАВЛЕНИЕ

| | |
|--|-----------|
| ВВЕДЕНИЕ..... | 5 |
| Глава 1. ПРЕПОДОБНЫЙ ГРИГОРИЙ ХАНДЗТИЙСКИЙ И ЕГО ЭПОХА..... | 9 |
| | |
| Глава 2. ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА «ЖИТИЯ ПРЕПОДОБНОГО ГРИГОРИЯ ХАНДЗТИЙСКОГО» КАК ПАМЯТНИКА ЦЕРКОВНОЙ ИСТОРИИ..... | 26 |
| 2.1. Исторические условия возникновения и формирования «Жития преподобного Григория Хандзтийского»..... | 26 |
| 2.2. Место «Жития» в древнегрузинской литературе. Грузинская духовная литература IX-X вв. Возникновение жанра «Житий» и Тао-Кларджетской литературной школы..... | 29 |
| 2.3. Георгий Мерчул как автор «Жития преподобного Григория Хандзтийского»..... | 35 |
| 2.4. Рукописи, переводы и современные издания «Жития преподобного Григория Хандзтийского» | 37 |
| 2.5. Датировка и история текста «Жития»..... | 39 |
| | |
| Глава 3. АНАЛИЗ БОГОСЛОВСКОГО СОДЕРЖАНИЯ «ЖИТИЯ ПРЕПОДОБНОГО ГРИГОРИЯ ХАНДЗТИЙСКОГО»..... | 41 |
| 3.1. Триадология..... | 41 |
| 3.2. Христорология..... | 42 |
| 3.3. Иконопочитание..... | 42 |
| 3.4. Крещение. Отношение к еретикам..... | 44 |
| 3.5. Отношение к философии..... | 46 |
| 3.6. Эсхатология..... | 47 |
| 3.7. Священство..... | 48 |

| | |
|--|-----------|
| 3.8. Монашество..... | 50 |
| 3.9. Духовная мудрость..... | 51 |
| Глава 4. «ЖИТИЕ ПРЕПОДОБНОГО ГРИГОРИЯ ХАНДЗТИЙСКОГО» КАК СВИДЕТЕЛЬСТВО О СОЦИАЛЬНОЙ, КУЛЬТУРНОЙ И ДУХОВНОЙ РОЛИ МОНАШЕСТВА В ГРУЗИИ VIII-X вв. | 53 |
| 4.1. Отшельничество..... | 59 |
| 4.2. Иисусова молитва..... | 61 |
| 4.3. Общежительное монашество..... | 62 |
| 4.4. Женское служение..... | 65 |
| 4.5. Монастырский устав..... | 67 |
| 4.6. Отношения светской власти и монашества..... | 71 |
| 4.7. Церковная автономия и управление в VIII-X вв. | 75 |
| Глава 5. «ЖИТИЕ ПРЕПОДОБНОГО ГРИГОРИЯ ХАНДЗТИЙСКОГО» О СВЯЗИ ГРУЗИНСКОГО МОНАШЕСТВА С ДУХОВНЫМИ ТРАДИЦИЯМИ ВОСТОЧНЫХ ЦЕРКВЕЙ..... | 78 |
| 5.1. Византия и Грузия..... | 78 |
| 5.2. Иерусалим и Грузия..... | 81 |
| 5.3. Армения и Грузия..... | 85 |
| 5.4. Сирия и Грузия..... | 87 |
| ЗАКЛЮЧЕНИЕ..... | 89 |
| БИБЛИОГРАФИЯ..... | 91 |
| На русском языке..... | 91 |
| На грузинском языке..... | 93 |
| Публицистика..... | 93 |
| Материалы из сети Интернет..... | 94 |

ВВЕДЕНИЕ

Богатейшее рукописное наследие Грузинской Православной Церкви является бесценным источником по исследованию истории восточного христианства. Процесс изучения древней литературы затруднялся и затрудняется тем, что дошедшие до нас памятники были созданы и хранились не только в Грузии, но и за ее пределами. Грузия имела около 50 монастырей в разных странах, и в каждой из этих обителей их строители и насельники, наряду с прочими монашескими трудами, занимались переписыванием, переводом и созданием рукописей.

Дуларидзе Л. Г., по поводу большого потенциала древнегрузинской литературы, писала: «По обнаруженным фрагментам этого древнего книжного мира, как по когтю льва, можно составить общее представление о том, каким необъятным было целое, что же было на время или навсегда утрачено, что перекочевало в другие страны и к другим владельцам, и, оставаясь малоизученным или вообще неизвестным, ожидает своего часа»¹.

Осенью 1902 г. грузинский ученый, академик Нико Яковлевич Марр нашел в Иерусалимском Крестовом монастыре² грузинскую рукопись с «Житием преподобного Григория Хандзтийского». Это было настоящее открытие, позволившее восстановить многие пробелы церковной и светской истории Грузии VIII-X вв.

Написал «Житие» в X в. Георгий Мерчул, образованнейший человек своего времени. В нем описывается жизнь и деятельность крупнейшего церковного и государственного деятеля – преподобного Григория Хандзтийского, дается обширная картина монастырского строительства, показаны отношения церковной и светской властей. Преподобный

¹Дуларидзе Л. Г. Исихазм в Грузии // Исихазм: аннотированная библиография под общей и научной редакцией С.С. Хоружего. М., 2004. – С. 760.

² Марр Н. Я. Тексты и разыскания по Армяно-Грузинской Филологии. Т.VII. – СПб., 1911. – С. 09 (1*).

Григорий и его ученики основали 14 монастырей на территории нынешних Грузии и Турции. Большое влияние преподобного на современников, его пастырство и широкое монастырское строительство были предвестниками будущего объединения разрозненных царств в единую Грузию³.

«Житие» является одним из важнейших произведений по грузинскому монашеству и его связи с восточным миром в VIII - X вв. Русской богословской наукой «Житие преподобного Григория» изучено мало, поэтому актуальность исследования этой грузинской жемчужины представляется очевидной.

Предметом исследования данной работы является текст «Жития преподобного Григория Хандзтийского», исторические сведения и богословские идеи, содержащиеся в нем.

Данное сочинение ставит целью провести источниковедческий, исторический и богословский анализ «Жития».

Автор данного сочинения на основании изучения источников и исследований по «Житию преподобного Григория», ставил перед собой следующие задачи:

- 1) рассмотреть эпоху и жизнь преподобного Григория Хандзтийского;
- 2) дать характеристику «Житию» как историческому источнику;
- 3) систематизировать и раскрыть основные богословские идеи «Жития»;
- 4) выявить особенности грузинского монашества, его роль в социальной, культурной и духовной жизни Грузии VIII-X вв.;
- 5) показать, насколько грузинское монашество того времени было связано с аскетической и духовной практикой Восточных Церквей.

³ По грузински Грузия – «Са-картвело» - страна картвелов. Иверия, или Иберия – античное и византийское название Восточной Грузии (Картли) (Сабинин М. Иверский Патерик. М., 2006. – С. 3).

«Житие» было издано с русским переводом Н.Я. Марром в 1911г. Им же составлена первая историко-критическая и богословская оценка этого произведения, которая является самой содержательной и авторитетной и по сегодняшний день. В наше время большую переводческую работу выполняет протоиерей Иосиф Зетеишвили, закончивший филологический факультет МГУ и ныне служащий священник Московского Патриархата в Литве, в г. Висагинасе. Сделанный им новый перевод «Жития» был опубликован в журнале Символ. – 1999. - №42. – С. 253-341.

Переводы этих авторов были использованы при написании сочинения. При каждом переводе есть вводные статьи, позволяющие познакомиться с историко-богословской тематикой исследуемого произведения. Осмыслить историю грузинского монашества в свете общей истории Грузии помогли статьи протоиерея Иосифа Зетеишвили. При описании древнегрузинской литературы были использованы труды академика К. К. Кекелидзе. Статья В. Никитина дает ценные исторические комментарии, однако им порой высказываются предположения, которые недостаточно, с нашей точки зрения, обоснованы.

Большинство источников по исследуемой тематике удалось привлечь благодаря поездке автора данной работы осенью 2008 г. в Грузию. Здесь в Тбилисском Институте Рукописей имени К. К. Кекелидзе и Общественной Библиотеке были найдены используемые в работе материалы.

Из литературы на грузинском языке в основном были использованы книги: Летопись Сумбата Давитисдзе, Б.Р.Ломинадзе. Грузинская Патриархия и ее автокефалия.

В первой главе данного сочинения описывается жизнь и деятельность преподобного Григория и его учеников. По сути своего содержания это пересказ «Жития» с историческими справками.

Вторая глава содержит обзор условий создания и формирования «Жития», появление, благодаря деятельности преподобного Григория,

особой Тао-Кларджетской литературной школы. Также рассмотрены вопросы о времени написания, авторстве, рукописях и о современных переводах.

В третьей главе дано описание и исследование основных богословских тем «Жития».

Четвертая посвящена уставу жизни, аскетическим традициям и вообще влиянию монашества на общественную, политическую и культурную жизнь Грузии в VIII-X вв.

Пятая глава характеризует взаимоотношения грузинского монашества с Восточными Церквями.

В данной работе 90 страниц, не считая библиографии, использовано 54 источника.

Автор работы надеется привлечь внимание православных исследователей к изучению истории и духовных традиций Грузинской Православной Церкви, которая является одной из древнейших Церквей Востока.

Глава 1.

ПРЕПОДОБНЫЙ ГРИГОРИЙ ХАНДЗТИЙСКИЙ И ЕГО ЭПОХА

Грузинским Синаем называет Н. Марр комплекс монастырей, построенных по инициативе Григория Хандзтийского в Южной Грузии⁴. В научной литературе приходилось встречать и другое название - Грузинская Фиваида. Эти наименования представляются весьма достойными, если учесть размах монастырского строительства и дух основателей и насельников этих обителей, общим наставником и отцом которых был преподобный Григорий Хандзтийский.

История этой «монашеской республики»⁵, навела протоиерея Иосифа Зетеишвили и на другое сравнение. Он называет Кларджетские пустыни и связанные с ними монастыри – Грузинской Атлантидой⁶. Менее века спустя после кончины преподобного Григория составитель его жития писал: «Однако чудеса их от давности времени теперь преданы глубине забвения, (а также) добрые дела и беспорочная жизнь приснопамятных дивных блаженных людей, которые сияли подобно утренней заре на небесной тверди под видимым и преходящим солнцем» (II⁷)⁸.

И это написано в то время, когда, по свидетельству самого автора, живы были еще «ученики и ученики учеников» преподобного Григория. В дальнейшем слова жизнеописателя оказались не только констатацией факта, но и своего рода пророчеством. Потому что спустя некоторое время

4 Марр Н. Я. Тексты и разыскания по Армяно-Грузинской Филологии. Т. VII. - СПб., 1911. – С. II.

5 Там же – С. II.

6 Зетеишвили И., протоиерей. О «Житии Григола Хандзтели» // Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже. – 1999. - № 42. – С. 247.

7 Здесь и в дальнейшем в скобках указан номер главы «Жития преподобного Григория Хандзтийского».

8 Марр Н. Я. Указ. . соч. – С. 84.

«глубина забвения» (II)⁹, от которой он спас жития и имена целого ряда подвижников VIII-IX в.в., вновь и на многие века поглотила их.

Конечно же, этому способствовала исполненная катастроф историческая судьба Грузии. В «Житии царя царей Давида» есть знаменательные в данном контексте слова современника событий о том, что турки, в 80-х годах XI в. опустошившие Грузию, среди прочих разрушений «сожгли... и пустыни Кларджетские»¹⁰. Такая участь постигала эти монастыри не раз. Начиная с XVII в. вся область Южной Грузии стала частью Османской империи, а затем Турецкой республики, откуда было изгнано все христианское население, а храмы разрушались или были превращены в мечети.

В XVIII-XIX веках, по свидетельству исследователей, даже знатоки не знали¹¹, кем являлся внесенный в церковные святцы Григорий Хандзтийский. Так, например, автор «Грузинской Церковной истории» Платон Иоселиани писал в 1853г.: «Не ведаю поистине, кто был этот святой и когда жил. До наших времен не дошло Житие того, которого празднует Грузинская Церковь 5 октября. Лишь только нашел под этим именем в армянских историях Григора Ханзохати, который жил в 1411 году»¹².

Только в 1911 г. Нико (Николай) Марр опубликовал в Санкт-Петербурге с русским переводом и исследованием обнаруженную им осенью 1902 г. в иерусалимском Крестовом монастыре рукопись «Жития Григория Хандзтийского». Его открытие «вернуло Грузии и всем любителям ее культуры одно из лучших произведений национальной литературы за всю ее историю. Во-вторых, явило еще одно, возможно, самое яркое и насыщенное фактами, именами и характеристиками

9 Там же. – С. 84.

10 Зетеишвили И., протоиерей. О «Житии Григола Хандзтели» // Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже. – 1999. - № 42. – С. 248.

11 Робакидзе Г. Стержень Грузии. В ответ на статью Н. Мицишвили «Думы о Грузии» // Официальный сайт журнала «Дружба народов» [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://magazines.russ.ru/druzha/2004/3/robak20.html> – Дата доступа: 29.02.2008.

12 Зетеишвили И., протоиерей. О «Житии Григола Хандзтели» // Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже. – 1999. – № 42. – С. 248.

свидетельство великой монашеской культуры Грузии. Но, может быть, самым важным является третий аспект: с этим произведением открылся исток и основы того духовного, политического, национального и культурного подъема, который характеризовал жизнь Грузии в VIII–XII веках»¹³.

Под духовным руководством преподобного Григория Хандзтийского в конце VIII — начале IX в.в. начинается формирование централизованного грузинского государства, которое в XII—XIII столетиях завершил святой Давид Строитель.

Благодаря руководству преподобного Григория в монастырях Юго-Западной Грузии строятся монастыри, переводятся святоотеческие творения и богослужебные книги, создаются высокохудожественные литературные памятники, большого расцвета достигает литургическая поэзия. Сам преподобный Григорий переписал весь свод богослужебных Миней, который хранился в основанном им Хандзтийском монастыре.

«Григорий (759-861гг.)¹⁴ был сын выдающихся по знатности и правоверных родителей, возвращенный в царственном доме великого эристава¹⁵ Нерсе благочестивою государынею, женою Нерсе, усыновившею его, которой он приходился племянником» (II)¹⁶— повествует Георгий Мерчул.

Князь Нерсе был правителем Картли (Центральной Грузии) в 70—80-х годах VIII в. Древнегрузинский писатель Иоанн Сабанисдзе говорит, что в 772 г. Нерсе был вызван в Багдад к халифу и три года провел там в плену. Вернувшись в Грузию в 775 г., он правил еще 5—6 лет, пока вновь не попал в плен.

13 Там же – С. 248.

14 Менабде Л. В., Гвахария А. А. Древнегрузинская литература (V – XVIII вв.). –Тбилиси: Издательство Тбилисского университета., 1982. – С.6.

15 Князь (Никитин В. Преподобный Григорий Хандзтели, основатель «грузинского Синая», и его эпоха // Журнал Московской Патриархии. – 1987. – №11. – С.61).

Воевода или представитель области (Сабинин М. Иверский Патерик. М., 2006. – С. 10).

16 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 84.

После нашествия хазар гнет мусульманских завоевателей в Грузии стал еще более тяжелым. Иоанн Сабанидзе говорит о том страшном времени: «Некоторые из верующих, поработанные насилем, скованные, как бы железом, бедностью и нищетой, мучимые и изнывающие под тяжестью их дани, безжалостно истязуемые, подавлены страхом и колеблются, как тростник от сильного ветра. Но любовью и страхом Христа, терпя бедствия и следуя обычному течению жизни родины, не отступают от Единородного Сына Божия»¹⁷.

К этому непростому времени и относятся годы отрочества и возмужания преподобного Григория, который был усыновлен женой Нерсе и рос в княжеском доме.

В «Житии» Григория точно не указано где он учился, скорее всего, его воспитывали приглашенные, так называемые «домашние» учителя. Преподобный еще в юности поражал всех своими выдающимися способностями. Он быстро усвоил Псалтирь и церковное пение - «церковную науку, изучаемую на голос» (II)¹⁸, также изучил «все отеческие писания на грузинском языке» (II)¹⁹. Пытливый юноша усвоил также «грамотность на многих языках» (II)²⁰, то есть овладел иностранными языками, прежде всего греческим²¹ и арабским. В то время из Византии в Грузию проникало много богословской литературы на греческом языке, арабский являлся языком-посредником между Западной Европой и Востоком, он получил широкое распространение во всем Закавказье.

Преподобный Григорий, как повествует его житие, изучая мудрость философов, «найдя слово доброе, принимал его, а дурное отвергал» (II)²². Когда он вырос и уже был «велик видом, худ телом, высок ростом,

17 Памятники древнегрузинской агиографической литературы. Тбилиси, 1956. – С. 44.

18 Марр Н. Я. Указ . соч.– С. 5 / 84.

19 Там же. – С. 84.

20 Там же. – С. 84.

21 Чантурия В. Д. К истории педагогической культуры Грузии XI – XII вв. Педагогика грузинского гуманизма. Батуми, 1951. – С. 13.

22 Марр Н. Я. Указ . соч. – С. 84.

прекрасен и здоров и чист духом» (II)²³, его воспитатели и мать просили, чтобы Григорий принял священный сан. Мать преподобного дала обет посвятить сына служению Богу еще до его рождения - «От утробы Григорий матерью посвящен был Богу, как пророк Самуил. Подобно Предтече, рос он в посте. С молодых лет в его уста не входили вино и мясо, так как он усвоил душу Христу для поселения, облачен был в монашеский образ, будучи свободен от юношеских шалостей и всякого человеческого волнения одиноко пребывал в своем помещении, отведенном ему, почему и называли его отшельником» (II)²⁴.

Григорий, пытался отказаться от принятия священного сана, ссылаясь на свою молодость и недостойность, подчеркивая большую ответственность пастырского служения перед людьми и Богом... «Беспорочная жизнь и есть возраст старости» (ср. Прем. 4, 9) — отвечали ему князья. «Блаженный Григорий покорился им и, волею Божией, посвящен был во священника» (III)²⁵. Когда преподобный Григорий узнал о намерении князей возвести его в сан епископа он удаляется «тайком, по Божию зову» (IV)²⁶, в другую область, для того, чтобы всецело посвятить себя монашеской жизни.

Вместе с ним отправились его друзья и единомышленники: двоюродный брат Савва, будущий восстановитель и епископ Ишханский, Феодор и Христофор, будущие строители и настоятели монастырей Недзви и Квирикети.

Преподобный Григорий и его спутники первоначально пришли в Опизский монастырь в честь святого Иоанна Предтечи в Аджарии. Настоятель обители авва Георгий «принял их с радостью, не как учеников, а как стоящих выше его» (V)²⁷. В Опизском монастыре преподобный и его друзья прожили два года «в тяжких подвигах монашеского труда по

23 Там же. – С. 85.

24 Там же. – С. 84.

25 Там же. – С. 86.

26 Там же. – С. 86.

27 Там же. – С. 87.

правилу монахов того времени» (V)²⁸. Эти годы были для них настоящей школой духовного возрастания. Преподобный Григорий желал отшельнической жизни, он часто посещал отшельников в окрестных горах и пещерах: «Святой Григорий посещал всех их и учился их добрым делам — у одних молитве и посту, у других смирению и любви, у иных кротости и незлобию, у иных нестяжательству и лежанию на земле в сидячем положении, у иных бдению и рукоделию в молчании и [другим] подобным добродетелям» (V)²⁹. Один из отшельников, подвизавшийся в Хандзте, «праведный и святой муж по имени Хведиос» (VI)³⁰ видел видение: облако света в образе храма опустилось, на то место, где впоследствии был воздвигнут главный храм Хандзтийского монастыря, из облака исходило сильное благоухание и голос: «На этом месте будет построена церковь руками священника Григория, Божиего человека, и благовоние молитв его и его учеников будет возноситься к Богу» (VI)³¹. Узнав об этом видении, преподобный Григорий сообщил о нем игумену Опизского монастыря Георгию и, взяв его благословение, пришел с друзьями в Хандзту. Здесь они нашли место, на которое было указано в видении, осенили его крестом и после продолжительной молитвы приступили к строительству обители.

Братия Опизского монастыря предоставили необходимые для строительства орудия труда. В то время поблизости не было других обителей, а в окрестных лесах по склонам гор в Кларджети, Тао, Шавшети и близ лежащих краях «было мало поселенцев вразброску» (VII)³². Вначале был построен деревянный храм, затем отдельные келлии. В новоустроенной обители игуменом стал преподобный Григорий.

Молва о святой жизни преподобного привлекла в Хандзтийский монастырь много христиан, желающих иноческой жизни. Число братии умножалось с каждым днем: «Господь приобретал работников

28 Там же. – С. 87.

29 Там же. – С. 87.

30 Там же. – С. 88.

31 Там же. – С. 88.

32 Там же. – С. 91.

одиннадцатого часа для возделывания истинного виноградника, и они приобщались к первым праведникам» (VII)³³. Каждый из вновь приходящих подвергался испытаниям «и лишь того, в ком находили невинное сердце, бесхитростное, безропотное, смиренно покорное, ревнующее о всяком добром деле, того он принимал с радостью» (VIII)³⁴.

«Мученичество послушания» (VII)³⁵, так автор «Жития» Григорий Мерчул называет монашескую жизнь в общежительных (киновиальных) монастырях, типичным образцом которых была Хандзтийская обитель.

Хандзтийский монастырь населяли представители разных сословий феодальной Грузии: преподобный Григорий Хандзтийский принадлежал к родовой знати, игумен Василий, его ученик, был сыном служанки, епископ Анчский Захария происходил из крестьян и в детстве пас овец.

Боголюбивый азнаур³⁶ Гавриил Дапанчули, которому принадлежали окрестные села близ Хандзтийского монастыря, пригласил преподобного Григория посетить его дом. Он представил преподобному своих четырех сыновей — Патрика, Гуарама, Аршушу и Абуласада со словами: «Божий святой, благослови сих, возложив на них святые руки!» (IX)³⁷. При виде сильной веры супругов и их детей преподобный Григорий горячо возблагодарил Господа. Гавриил Дапанчули взял на себя попечение о Хандзтийской обители и обратился к преподобному с просьбой постоянно совершать в монастыре молитвы о его семье. Он просил преподобного указать место для основания также женской обители. Через некоторое время Григорий нашел удобное место для женского монастыря около Гунатле. Священника в Гунатлийскую обитель он назначил из Хандзтийского монастыря.

Азнаур Гавриил Дапанчули в знак благодарности прислал преподобному строителей и материал для постройки каменного храма в

33 Там же. – С. 91.

34 Там же. – С.92.

35 Там же. – С. 91.

36 Владетельный дворянин (Никитин В. Преподобный Григорий Хандзтели, основатель «грузинского Синая», и его эпоха // Журнал Московской Патриархии. – 1987. – №11. – С. 63).

37 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 93.

Хандзте. Приступая к возведению храма, преподобный Григорий со слезами молился Спасителю: «Господи, благослови ныне сие место, где должна утвердиться Твоя церковь милостью Твоею и ходатайством Твоих святых, чтобы сподобился я, убогий, закончить ее постройкою в честь Твоего Имени и в честь непобедимой веры Твоего великомученика грозного крестом Георгия...» (IX)³⁸.

После успешного завершения строительства храма азнаур Гавриил сообщил правителю Грузии куропалату³⁹ Ашоту Багратиони о достоинствах преподобного Григория. Благочестивый Ашот написал письмо преподобному с приглашением.

Встреча преподобного Григория с правителем Грузии из династии Багратионов состоялась в царском дворце в г. Артануджи. Преподобному Григорию были оказаны подобающие почести, он был встречен царскими сыновьями и самим царем, приветствовавшим его со смирением. На это преподобный Григорий ответил словами: «Где почет власти, там подобие Божества; Бог вас, властителей, уполномочил управлять страной...» (XI)⁴⁰.

Куропалат Ашот прибыл в Артануджи (город основан еще царем Вахтангом Горгасали в V в.) и сделал его столицей Тао-Кларджетского великого княжества в первой четверти IX в.⁴¹ В это время политическое влияние арабов на Грузию ослабело. Страна вступила в новую фазу социально-экономического и культурного развития. Возникли крупные феодальные княжества как в Восточной Грузии (Кахети, Эрети), так и в Западной (Тао-Кларджети, Абхазия). Артануджи был со всех сторон окружен горами, что облегчало его защиту от арабских нашествий. В

38 Там же. – С. 94.

39 Куропалат (греч. *κουροπαλατης*) — византийский титул, дававшийся некоторым правителям Грузии в знак особого расположения византийских императоров, за выдающиеся заслуги и дружественную помощь Византии. В Грузии его носили первые правители из рода Багратиони. (Гиорги Мерчулэ (Законник). Труд и подвижничество достойного жития святого и блаженного отца нашего Григола, Архимандрита Хандзтийского и Шатбердского строителя, и с ним поминовение многих отцов блаженных // Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже. – 1999. - №42. – С. 326.; Никитин В. Преподобный Григорий Хандзтели, основатель «грузинского Синая», и его эпоха // Журнал Московской Патриархии. – 1987. – №11. – С. 63).

40 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 96.

41 Апицаури Д. В. Пути развития идейной борьбы в древнейшей грузинской прозе (V-XI вв.). – Тбилиси: Издательство Тбилисского университета, 1989. – С. 46.

результате активных действий куропалат Ашот овладел всей Южной Грузией, в его владения вошли Джавахети, Самцхе, Шавшети, Кларджети, Аджара, Нигали, Спери, Тао, Артаани. Впоследствии под своим скипетром он объединил почти всю Грузию и около 820 г. принял титул царя⁴².

Благословив Ашота Великого, преподобный «Григорий рассказал ему о Хандзтийской обители: «Хороша та пустынь яркостью солнца и умеренностью воздуха во всех отношениях. В ней прекрасный, холодный и приятный родник, обильно вытекающий. Дубравы многочисленны до бесчетности. Найдется еще кое-что для утешения... но полей для посевов и земли для косьбы нет вовсе, да их и нельзя иметь на зубчатых острых вершинах гор Гадо» (XI)⁴³. Услышав это Ашот Багратиони и его сыновья Адарнерсе, Баграт и Гуарам пожертвовали Хандзтийскому монастырю хорошие земли и в их числе была местность Шатберди.

Через некоторое время, расширив и благоустроив владения Хандзтийского монастыря, преподобный Григорий совершает паломничество в Константинополь, «чтобы посетить все замечательные святые места Греции и помолиться» (XII)⁴⁴. Одному из своих друзей, который отправлялся в Иерусалим, преподобный поручает списать устав Лавры преподобного Саввы Освященного. Назначив себе преемника, преподобный отправился в Константинополь вместе с двумя учениками.

В столице Византии преподобный «поклонился древу жизни [Честному и Животворящему Кресту] и всем святым мощам, обошел радостно все святые богомолья, ибо он знал много языков и учился многому в благочестии. Иное зрелище было для него учителем добра, а иное — предостережением от зла» (XII)⁴⁵. «Житие» не сообщает, в каком году преподобный посетил Константинополь, но по возвращении он узнал о смерти Ашота Багратиони, что произошло в 829, поэтому можно

42 Ломинадзе Б.Р. Грузинская Патриархия и ее автокефалия. // Богословский сборник, Тбилиси. – 1981. - № 12. – С. 283 (на груз. яз.).

43 Марр Н. Я. Указ соч. – С. 96.

44 Там же. – С. 97.

45 Там же. – С. 97.

предположить, что путешествие преподобного Григория было около 828-829гг.

После путешествия Григорий узнал о смерти правителя Ашота, оплакивая своего благодетеля, преподобный называл его «могущественным и славным царем, крепостью церквей и оградой христиан» (XIII)⁴⁶.

В Хандзту преподобный привез из Константинополя мощи святых, иконы «и иные благословения во множестве». К этому времени он получил из Иерусалима устав Лавры Саввы Освященного. Этот устав преподобный Григорий использовал при составлении собственного — «мудро определенного, знаменем озаренного и составленного с выбором из всех святых мест» (XV)⁴⁷.

В «Житии» довольно подробно рассказывается о посещении преподобным Григорием Картли (Восточная Грузия), где он нашел нового ученика, отрока Ефрема (впоследствии епископ Ацкурский).

Царь Абхазии Димитрий просил преподобного Григория основать в его царстве монастырь. С помощью своих учеников, епископа Феодора и игумена Христофора, Григорий основывает монастырь в местности Убе в Абхазии.

По просьбе владетеля Самцхе азнаура Мириана ученики преподобного Григория Феодор и Христофор выбрали одного из трех его сыновей для пострижения в иноки. Им оказался младший сын азнаура шестилетний отрок, нареченный в монашестве Арсением, который впоследствии стал Католикосом Грузии.

Преподобный Григорий одобрил действия своих учеников и благословил их быть воспитателями Ефрема и Арсения. В это время византийский император назначил преемником куропалата Ашота его среднего сына Баграта. Преподобный Григорий поздравил нового

46 Там же. – С. 98.

47 Там же. – С. 98.

правителя, которому пришлась по душе его приветственная речь. По просьбе преподобного куропалат выделил необходимые средства для постройки близ Хандзты, в Шатберди, нового монастыря. Вскоре была основана Шатбердская обитель, вместе с Хандзтийской составившая большой монастырь, нечто подобное Лавре.

Ученик преподобного Григория Савва был по просьбе святого поставлен епископом в Ишхани. В «Житии» рассказывается, что, когда преподобный Григорий приходил в Ишхани, епископ предоставлял ему первое место, а сам садился рядом, так как Григорий был учитель и старший.

Духовный авторитет преподобного Григория был столь велик, что «никто не являлся ослушником его речи, и менее всех - современные властители» (XXVII)⁴⁸. Куропалат Баграт вместе со своими братьями по приглашению преподобного Григория осмотрели основанные им монастыри в Тао-Кларджети. Пораженные образцовым порядком в обителях и высотой духовной жизни иноков, они восклицали: «Святые отцы, лицезрев вас, мы как бы забыли, что находимся на земле: нам кажется, что мы поселились на небе, в стане святых» (XXVII)⁴⁹. В знак благосклонности куропалат Баграт и куропалат Адарнерсе просили преподобного быть крестным отцом своих сыновей — Давида и Гургена. Вскоре после этого преподобный Григорий был назначен архимандритом всех монастырей в Тао-Кларджети.

Отныне под его попечением оказались не только монастыри «грузинского Синая» (Хандзтийский и Шатбердский), но и монастыри всей Юго-Западной Грузии.

Архимандрит Григорий ревностно нес настоятельские труды во вверенных его попечению двенадцати обителях, был любящим духовным отцом и требовательным наставником множества иноков. «Он не только

48 Там же. – С. 108.

49 Там же. – С. 108-109.

излагал всякую мудрость божественных книг, но являлся безукоризненным учителем песнопений полного годичного порядка, возглашаемых в Святой Кафолической Церкви, и прекрасно знал чин всех праздников, сохраняя в памяти неискоренимо то, что раз было им выучено. Голосом он обладал нежным и услаждающе прекрасным, поразительна была его память... Он знал наизусть канонические книги Нового Завета, а также многие ветхозаветные книги, сочинения святых учителей он произносил без книг, на память, превыше нашей природы. Сила Божия, где только утверждается, совершает все выше человеческой природы и понимания. Адаму также покорялось все, пока он не презрел первую заповедь. У нашего же Григория все прекрасно преуспевало, так как он безукоризненно соблюдал заповеди» (XXXIII)⁵⁰.

Несмотря на неоднократное желание правителей Грузии сделать преподобного Григория Хандзтийского епископом и поставить его во главе церковной иерархии, он уклонялся от такой чести, неизменно отвечая: «Святые церкви в пустынях [монастыри], кафедры Божией славы, не ниже святых кафедр в мире» (XXXV)⁵¹. Судя по «Житию» преподобного, монастыри в Грузии в то время пользовались относительной независимостью, а иноческий чин особенно почитался.

По прошествии нескольких лет, когда отроки Арсений и Ефрем возмужали, ученики преподобного Григория Феодор и Христофор отправились из Хандзтийского монастыря в Картли, чтобы основать там две новых обители. «Блаженный Григорий извещен был Господом не мешать их рвению и оказать содействие в этом добром деле» (XXX)⁵². Он встретился с учениками в Самцхе, помог им найти удобные места для новых обителей в Недзви и Квирикецмиде. После этого преподобный Григорий возвратился с Феодором и Христофором в Хандзту, «чтобы

50 Там же. – С. 114-115.

51 Там же. – С. 115.

52 Там же. – С. 112.

надлежаще разделить братию» (XXX)⁵³ для монастырей. Юного Ефрема преподобный Григорий уступил Феодору, при себе же оставил Арсения.

Позже по настоянию своего отца азнаура Мириана, владельца Самцхе, на Соборе самцхийских епископов Арсений был поставлен архиепископом Мцхетским и Католикосом всей Грузии вопреки воле епископов Картли и крупного феодала Гуарама Мампала. Формально это было нарушением существовавшего порядка, так как в избрании Католикоса должны были участвовать и епископы Картли.

По инициативе правителя Гуарама в Джавахети около 845—851г. был созван Собор духовенства для окончательного решения вопроса об избрании Арсения Католикосом. Все ждали прибытия преподобного Григория, который опаздывал. Епископ Эрушетский произнес во всеуслышание: «Когда придет звезда пустынь, тогда дело и намерение всех правильно направится» (XLII)⁵⁴. Один из епископов возразил, но все прочие сказали: «Правду говорит, так как Григорий просвещает светом учительства и украшен Святым Духом» (XLII)⁵⁵. В это время они увидели преподобного, который ехал на осле, осиянный необыкновенным светом. Это видение всех поразило. «Видя прославление его Богом, все радостно пошли к нему навстречу» (XLII)⁵⁶.

Преподобный Григорий подозвал своего ученика, епископа Ацкурского Ефрема, который был настроен против избрания Арсения Католикосом, и просил не мешать своему духовному брату. Когда епископ Ефрем попытался ему возразить, ссылаясь на мнение своих собратьев-епископов, преподобный сурово произнес: «Если ты поступишь так, отрекись от меня, я не учитель тебе!» (XLII)⁵⁷..

53 Там же. – С. 112.

54 Там же. – С. 120.

55 Там же. – С. 120.

56 Там же. – С. 120.

57 Там же. – С. 120.

После этих слов епископ Ефрем со слезами повиновался своему наставнику: «Да будет не моя, а твоя воля, Божий святой!» (XLII)⁵⁸.

Несмотря на давление правителя Гуарама, церковный Собор в Джавахети поддержал преподобного Григория и утвердил избрание Арсения Католикосом. Преподобному Григорию удалось при этом убедить правителя в недопустимости его вмешательства в дела церковного Собора: «О, властитель, почему гневаешься, когда говорят истину. Знай, что на Соборе первых святых отцов с монахами, епископами и вождями закона были и верующие цари, но они не дерзали вместе с ними поучать закону» (XLII)⁵⁹. Так было сохранено единство Грузинской Церкви, что явилось прочной основой для создания объединенного государства.

В период первосвятительства Католикоса Арсения произошло также подчинение епархий Западной Грузии первенствующей кафедре в Мцхета. Кроме того, и это обстоятельство исключительно важно, с согласия Патриарха Иерусалимского Сергия I (843-859) Грузинская Церковь получила право освящать святое миро (ранее миро доставлялось из Иерусалима). Большая заслуга в этом принадлежит другому ученику преподобного Григория — епископу Ацкурскому Ефрему. Таким образом, была окончательно подтверждена автокефалия Грузинской Церкви, фактически установленная еще в 468 г. при царе Вахтанге Горгасали.

Духовное влияние преподобного Григория на течение церковных и государственных дел в Грузии в последние годы его жизни не ослабевало: «Епископ Ефрем возобновил прежнюю любовь к Католикосу Арсению, следуя завету отца Григория. Возлюбленные Католикос Арсений и епископ Ефрем посещали своего учителя отца Григория» (XLII)⁶⁰.

Когда куропалат Адарнерсе, сын Ашота Великого, несправедливо удалил от себя жену и вступил в связь с блудницей, преподобный Григорий обличил его и пророчествовал о грядущем наказании.

58 Там же. – С. 120.

59 Там же. – С. 121.

60 Там же. – С. 122.

«Адарнерсе, сильно уstraшенный словами блаженного Григория, бросился ему в ноги» (LVI)⁶¹. Преподобный помог вернуться на правый путь своему правителю, как некогда помог избавиться от греховной страсти его отцу.

Великими и неустанными подвигами поста и молитвы, многолетними иноческими трудами во славу Божию преподобный Григорий стяжал у Господа особые дары различения духов и власти над бесами, исцеления болезней, прозрения и пророчества. Поистине он стяжал благодать Святого Духа. Об этом свидетельствуют чудесные исцеления, совершенные преподобным, подробно описанные в «Житии»: исцеление глухонемого мальчика (XLV)⁶², изгнание беса из жены Абуласада (XLVII)⁶³, исцеление расслабленного младенца с искривленным ртом (LI)⁶⁴, исцеление женщины, у которой были пальцы приращены к ладоням (LIV)⁶⁵.

Вот как, например, описано последнее чудо в «Житии» преподобного: «Видя ее веру и слезы, Григорий почувствовал сильную жалость. Велел он одному из священников отправиться в церковь и принести елея из лампадки которая неугасимо горит перед образом Святой Богородицы; сам же с воздетыми руками встал на молитву перед Богом, неумолчно вздыхая и проливая потоки слез, до возвращения священника. Когда же тот доставил масло от лампы, Григорий позвал женщину, осенил ее руки крестом и помазал их накрест тем маслом во имя Святой Троицы, помолился ко Святой Богородице и сказал: «Да исцелятся руки твои». «После этих слов пальцы у болящей тотчас выпрямились, так что не осталось никакого следа уродства» (LIV)⁶⁶.

«Такие чудеса творил Христос через блаженного Григория. Немощные, во власти всякого рода болезней, и страдавшие от нечистых

61 Там же. – С. 130.

62 Там же. – С. 124.

63 Там же. – С. 124-125.

64 Там же. – С. 127.

65 Там же. – С. 128.

66 Там же. – С. 128.

духов исцелялись святыми молитвами его и слезами сообразно с тем, как молящие просили с верою» (LIX)⁶⁷.

Святая и добродетельная жизнь преподобного Григория даже видимым образом выражалась в осиянии его чудесным светом, который видели братия: «Из его тела исходили крестообразные лучи света; украшенный славою, он сиял как солнце» (L)⁶⁸. Это сияние было однажды открыто человеку, подсланному злоумышленником епископом Цкиром, воспитанником тбилисского эмира Саака, чтобы он убил преподобного. «Тогда жалкий человек увидел великое знамение сверху над святым: сильно сиявший столп света, достигавший неба, прикрывал его; на голове у него находился крест, кругом дававший ослепительный свет, точно радуга, когда она красиво появляется во время дождя» (LXIX)⁶⁹.

В последний год своей земной жизни в возрасте ста двух лет преподобный Григорий ощутил в своем сердце «желание расстаться с плотью и уйти к Богу» (LXXVII)⁷⁰. Внимая просьбе иноков Хандзтийского монастыря, преподобный пришел к ним из Шатбердской обители. Он разослал свечи во все монастыри Тао-Кларджети (Опизский, Бертский, Мидзнадзорский, Цкароставский, Шатбердский и другие) и оповестил иноков о дне, когда они должны будут возжечь свечи и сотворить молитву. Братия поняла, что таким образом преподобный Григорий известил их о дне своего преставления. Множество монахов собралось в Хандзтийский монастырь, чтобы получить благословение и последние наставления святого старца.

Преподобный Григорий исполнился радости при виде своих духовных чад благословил их со словами: «Да воздаст вам Господь, изволивший сказать: «Я был болен и в темнице, и вы пришли ко Мне». Вот

67 Там же. – С. 133.

68 Там же. – С. 126.

69 Там же. – С. 138.

70 Там же. – С. 145.

я покидаю темницу — плоть и освобождаюсь от болезни милостью Бога, поправшего смерть крестом» (LXXVIII)⁷¹.

Когда преподобный прощался с братией, прося поминать его в молитвах, «вид его прекрасно украсился непостижимым светом и блеском... стан ангелов Господа обступил его» (LXXX)⁷². Раздался глас свыше: «Блажен в людях ты, приуготовленный наследовать блаженную славу и радостный вовеки!» (LXXX)⁷³. Эти слова слышали лишь некоторые из учеников преподобного, но чудесное сияние видели все.

Так отошел в вечность великий подвижник Грузинской Церкви, духоносный старец, о посмертных чудесах которого и чудесах его учеников повествуется в последних главах «Жития». Католикос Грузии Арсений, верный ученик преподобного, совершил над ним чин отпевания.

Преподобный Григорий преставился ко Господу в 861г.⁷⁴ Его память празднуется Грузинской Православной Церковью 5 октября (18 октября по новому стилю)⁷⁵.

Это был духоносный отец, который мудро руководил всеми монастырями Кларджетского Царства, успевал заботиться о Церковном и монастырском устройстве, пастырски управлять в деле спасения не только духовной жизнью монахов, но и жизнью правителей того времени. Господь даровал духовного вождя обществу той непростой эпохи, страдавшему от мусульманского натиска.

71 Там же. – С. 146.

72 Там же. – С. 147.

73 Там же. – С. 147.

74 Преподобный Григорий Хандзтийский (861) // Официальный сайт Грузинской Православной Церкви [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://georgia.orthodoxy.ru/calendar10.htm> – Дата доступа: 28.02.2008.

75 Сабинин М. Иверский патерик. М., 2006. – С.585.

Глава 2.

ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА «ЖИТИЯ ПРЕПОДОБНОГО ГРИГОРИЯ ХАНДЗТИЙСКОГО» КАК ПАМЯТНИКА ЦЕРКОВНОЙ ИСТОРИИ

2.1. Исторические условия возникновения и формирования «Жития преподобного Григория Хандзтийского»

«Житие Григория Хандзтийского» было написано, как считают его исследователи, в 951г.,⁷⁶ кроме того, веком позже оно претерпело изменения, о которых говорится в самом житии, в него были добавлены описания чудес. Можно сказать, что житие формировалось с X по XI в., в то же время рукопись, дошедшая до нас, датируется XII в., а описываются в житии события VIII-IX вв. Конечно же, каждый век накладывал особые отпечатки своего времени, поэтому необходимо описать культурную и политическую атмосферу времени формирования жития, немного описав те исторические события, которые предшествовали этому.

За историю своего существования Грузия испытала ряд завоеваний. Судьбы грузинских земель были различны. В начале VI в. одна из них, восточно-грузинская область Картли потеряла самостоятельность, персы уничтожили здесь царскую власть и превратили страну в свою провинцию с «марзпаном» (так назывались правители пограничных областей) во главе. В VII в. господство персов сменилось владычеством арабов. При этом другие области - «страны» Грузии оставались независимыми, каждая со своим правителем - царем. Объединение картвельских земель святым царем Давидом Строителем произошло лишь в XII в.

76 Барамидзе А. Г., Гамезардашвили Д. М. Грузинская литература. – Тбилиси: Издательство Тбилисского университета, 1968. – С. 9.

VIII-X вв. академик Корнелий Кекелидзе называет «национальными»⁷⁷. В это время происходит становление национального самосознания, которое связано с реакцией против арабского засилья. Национальный характер культурной жизни грузин не означал замкнутости только на себе. После церковного разрыва с армянами в начале VII в., грузины сближаются с церковно-политическими кругами Византии. Так появляется «западная», греко-византийская струя в культурной жизни Грузии.

Центрами книжности являлись в первую очередь монастыри, которые находились как в самой Грузии, так и в других странах. Прежде всего это монастыри в Палестине⁷⁸, где грузинские обители и монахи появились сразу после обращения Грузии св. Ниной. В IX-X вв., когда завоевание Палестины мусульманами заставило грузинских книжников искать другие места проживания, значительным культурно-книжным центром стал монастырь Святой Екатерины на Синае и, наконец, знаменитый Иверский монастырь на Афоне, основанный в 80-х годах X в., стал важным источником грузинской книжности.

Множество подобных культурных центров было и в самой Грузии. Из них наибольшее культурно-литературное значение приобрели основанные в VIII-IX вв. Григорием Хандзтийским обители юго-западной Грузии (Тао-Кларджети), где возникла т.н. Тао-Кларджетская литературная школа⁷⁹. Именно эти обители, и жизнь подвижников в них, описывает житие Григория Хандзтийского. Автор жития – Григорий Мерчул также является воспитанником этой «грузинской Фиваиды».

77 Кекелидзе К. Конспективный курс истории древнегрузинской литературы// Портал-Credo.Ru [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.portal-credo.ru/site/print.php?act=lib&id=298> – Дата доступа: 28.02.2008.

78 Особенно обитель преподобного Саввы Освященного, которая играла большую роль в истории древнегрузинской литературы VIII-IX в. Она является могучим заграничным центром, где возникли сохранившиеся до нас уникальные произведения, носящие название святосаввинских.

79 Корнелий Кекелидзе, Конспективный курс истории древнегрузинской литературы// Портал-Credo.Ru [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.portal-credo.ru/site/print.php?act=lib&id=298> – Дата доступа: 28.02.2008.

В 80-х годах XI в. Грузию опустошили турки и среди прочих разрушений «сожгли... и пустыни Кларджетские»⁸⁰. Такая участь постигала эти монастыри не раз. Начиная с XVII в. вся область Южной Грузии стала частью Османской империи, а затем Турецкой республики, откуда было изгнано все христианское население, а храмы были превращены в мечети или подвергались постепенному разрушению. Неудивительно почему житие Григория Хандзтийского было утеряно и вновь обретено лишь в XX в.

В «Житии Григория Хандзтийского» нашла отражение историческая действительность Грузии этого периода: продолжение национального формирования грузинского народа, и тесные отношения с Византией и Иерусалимом, и жизнь власть имущих и простых людей. Именно в «Житии Григория Хандзтийского» мы впервые встречаемся с распространением названия одного из грузинских краев Картли на всю Грузию. Это первое притязание на единство грузинского народа. Гиоргий Мерчул, автор Жития, дает такую формулировку: «полагают, что Картли - большая страна, в которой на грузинском языке служится литургия и совершается всякая молитва, «кириелейсон» же по-гречески говорится, что есть по-грузински: «Господи, смилуйся» либо же: «Господи, помилуй» (XLIII)⁸¹.

У преподобного Григория был дар создавать атмосферу, в которой разделенная нация, еще никогда не жившая в едином государстве, чувствовала себя одной семьей. Ведь, объединенная Грузия в значительной степени создана гением и подвигом одного человека, - святого царя Давида Строителя, который в XII в. смог суммировать четырехвековые труды и усилия своих предшественников. «Житие Григория Хандзтийского» открывает нам фундамент, на котором основывалось это четырехвековое созидание - союз молитвенного подвига отречшихся от мира монахов и

80 Зетеишвили И., протоиерей. О «Житии Григола Хандзтели» // Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже. – 1999. – № 42. – С. 248.

81 Гиорги Мерчулэ (Законник). Труд и подвижничество достойного жития святого и блаженного отца нашего Григола, Архимандрита Хандзтийского и Шатбердского строителя, и с ним поминовение многих отцов блаженных // Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже – 1999. - № 42. – С. 295.

глубокого благочестия мирян, правителей грузинских земель, современников и духовных чад Григория Хандзтийского.

2.2. Место «Жития» в древнегрузинской литературе.

Грузинская духовная литература IX-X вв.

Возникновение жанра «житий»

и Тао-Кларджетской литературной школы

Агиографическая литература составляет самую богатую и обширную область древнегрузинской письменности. В этих произведениях описывались не только подвиги святых, но и исторические события того времени. Исторической литературы в собственном смысле этого слова ранее VIII в. исследователи в Грузии не находят⁸².

Самым любимым и популярным произведением этого рода была в древней Грузии «Повесть о Варлааме и Иоасафе», переведенная в X в. с арабского языка и носившая название «Мудрость Балавара» (в науке высказывается мнение, что грузинская редакция легла в основу греческого перевода, сделанного Евфимием Грузином)⁸³. Переводные агиографические произведения, изобиловавшие фактическим материалом, написанные простым, чуждым риторике, языком, известны были в Грузии под именем «кимен», из них составлялись специальные сборники, носившие название «Мравалтави» (многоглав). Скоро появились опыты и оригинального творчества в этом роде. На фоне персидского завоевания рождается «Мученичество Шушаники»⁸⁴, а также «Мученичество Евстафия Мцхетского», а борьба с арабами приводит к созданию описаний

82 Торшелидзе М. О грузинской литературе. – Тифлис: Государственное издательство Грузии, 1934. – С.3.

83 Хинтибидзе Э. Г. Вопросы византийско-грузинских литературных взаимоотношений в исследованиях К. С. Кекелидзе. Тбилиси, 1979. – С. 5.

84 Грузинская и русская средневековые литературы. Тбилиси, 1992. – С. 82.; Голиадзе О. Л. О литературном этикете в грузинской агиографии (V-XI вв.). Тифлис, 1989. – С. 75-84.

мученических подвигов Або Тбилисского, Константа Кахи и Михаила-Гоброна.

Развитие монашеской жизни и создание новых монастырей⁸⁵ вызвали появление в IX—X вв. наряду с «мученичествами» произведений в жанре «Житий» и «Подвижничеств».

Образцом этого жанра считается прежде всего «Житие просветительницы Грузии Нины»⁸⁶. Существует несколько редакций этого произведения, первая из них относится к X в., хотя в ней присутствуют следы более ранних редакционных слоев. В первой части сочинения содержатся общие сведения о Картли, списки царей, сведения об исторических событиях. Во второй описаны рождение и юность св. Нины, ее прибытие в Грузию, чудеса, обращение в христианство царицы Наны и царя Мириана. Сочинение это в несколько переделанном виде вошло и в главный нарративный источник истории Грузии – Картлис Цховреба.

«Житие Серапиона Зарзмского» (IX в.), строителя монастыря в Самцхэ (Южная Грузия), написал племянник Серапиона Басили (Василий).

Цикл Житий сирийских подвижников – интересный образец этого жанра, посвященный деятельности тринадцати подвижников во главе с преп. Иоанном Зедазнийским, пришедшими из Сирии. Они были зачинателями грузинского монашества, основателями первых монастырей в Грузии, которые существуют до сих пор и носят их имена⁸⁷.

«Житие блаженных отцов Иоанна и Евфимия» – написано около 1045 святым Георгием Святогорцем. В нем повествуется о строителе Иверского монастыря на Афоне и его сыне, знаменитом переводчике Евфимии, который переводил не только с греческого на грузинский, но и с грузинского на греческий. Именно он перевел на греческий (затем

85 Ревишвили Натия. Грузинская литература. // «Грузинская литература». «Кругосвет», Энциклопедия, 2006 [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.krugosvet.ru/articles/117/1011739/print.htm> – Дата доступа: 25.01.2008.

86 Тавзарашвили Г. Грузинская литература [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://feb-web.ru/feb/litenc/encyclop/le3/le3-0372.htm> – Дата доступа: 25.01.2008.

87 Полешко И. Н. Обзор истории Грузинской православной Церкви в период с 1801 г. До наших дней.: Дипл. Раб. – ... бакалавра богословия. Жировичи, 1999 г. – Стр.93. – В надзаг.: Минская Духовная Семинария.

переведенный на многие языки и ставший популярным в Европе) духовный роман Повесть о Варлааме и Иоасафе. Евфимий был также настоятелем Афонского монастыря. В произведении описаны биографии строителей лавры, даны подробные сведения о литературной деятельности Евфимия, приводится список его работ, показана повседневная монастырская жизнь. Сочинение, известное по списку 1074 г., представляет не только высокохудожественное произведение, но и достоверный источник по истории как Грузии, так и Византии того времени.

«Житие Георгия Святогорца», одного из первых настоятелей Ивирона и автора жития Иоанна и Евфимия, написано его учеником и сподвижником Георгием Малым, вскоре после смерти своего учителя. Произведение это по своему литературному достоинству следует причислить к наилучшим образцам грузинских житийных повествований. Рассматриваемое нами «Житие Григория Хандзтийского» написано Георгием Мерчулом в 951 г. В нем описывается жизнь и деятельность крупнейшего церковного и государственного деятеля, дается обширная картина монастырского строительства в Тао-Кларджети, упомянуто 12 монастырей Западной Грузии. Сам преподобный стал основателем двух монастырей (Хандзты и Шатберди), надолго ставших центром культурной жизни и названных современными исследователями грузинской Фиваидой. Показаны взаимоотношения Церкви и светской власти. Это произведение – не только блестящее литературное сочинение, но и первостепенный исторический источник. Правдивость рассказа, драматическое развитие сюжетов выделяют это произведение из других образцов жанра. Григорий, проживший 102 года (759–861), занимался и литературной деятельностью. В произведении проводится идея единства страны, объединенной христианской верой.

По словам Натии Ревешвили, «грузинские «Жития» создали традицию, которая стала одной из предпосылок возникновения жанра исторической нарративной прозы»⁸⁸.

Особого расцвета духовная деятельность грузин достигла в VIII в., когда в опустошенную от арабских нашествий Мурвана Глухого Тао-Кларджети стягиваются интеллектуальные силы со всех картвельских⁸⁹ земель⁹⁰.

Трудами святого Григория Хандзтийского воздвигается храм святого Георгия Победоносца в Хандзта, вместе с монастырем. Впоследствии кларджетский край объединил 12 крупных монастырей. Он стал главным культурным и просветительским центром для тех времен. В Тао-Кларджетских монастырях подвизались известные подвижники и творцы грузинской литературы, книжники того времени: сам святой Григорий Хандзтийский (759 – 861), Софром Шатбердели (VIII в.), Гиорги Мацкверели (VIII в.), Гиорги Мерчуле (IX-X вв.) (автор жития св.Григория Хандзтийского), Макари Лететели (IX в.), Стефанэ Мтбевари (X в.), Микел Модрекили (песнописец X в.), Эзра (Xв.), Иоане Конкозисдзе (Xв.), Давид Тбели (Xв.) и др.

«В Тао-Кларджети – великом пустынном граде, на «грузинском Синае» - были сформированы грамматическая и каллиграфическая школы, разработаны теория и практика перевода с учетом «восточного» круга интересов»⁹¹.

По мнению академика К. Кекелидзе, «потенциал кларджетских монастырских школ оказался настолько велик, что не поместился в своих границах и выплеснул ту творческую энергию, которая впоследствии

88 Ревешвили Натия. Грузинская литература. // «Грузинская литература». «Кругосвет», Энциклопедия, 2006 [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.krugosvet.ru/articles/117/1011739/print.htm> – Дата доступа: 25.01.2008.

89 Картли является как географическим термином, обозначающим провинцию в Восточной Грузии, так и названием картвельской ойкумены в целом (Грузии, Sakartvelo). Sa-kartvel-o – Грузия, страна картвелов (собираемый термин), а для выходцев из провинции Картли употреблялся термин kartlosiani (совр. - kartleli), обозначающий субэтническую принадлежность (Башелеишвили Л.О. Введение в грузинскую филологию. М., 2007. – С. 33).

90 Башелеишвили Л.О. Введение в грузинскую филологию. М., 2007. – С. 33.

91 Там же. М., 2007. – С. 34.

аккумулировалась в монастырских Передней Азии, а потом на горе Афон. В начальный период Афонская литературная школа (X-XVIII вв.) была одной ветвью, одним притоком Тао-Кларджетского града»⁹².

В пределах Кларджетского края сложились и действовали Опизская школа (VI в.), Шатбердская школа (VIII в.), Цкаростави (VIII в.)⁹³, Тбети (IX в.), Ошки (IX в.), Хахули (X в.), Берта (X в.), Пархали (X в.). Они создали свою особую книжную культуру, а также заложили основу для развития грузинской гимнографии и агиографии. Результатом деятельности этих школ стали Адишское (897 г.), Опизское (913 г.), Джручское (936 г.), Пархальское (973 г.), Тбетское (995 г.), Бертское Евангелия, Ошская Библия (в двух книгах, 978г.)⁹⁴ Представители именно этих школ познакомили грузин с трудами великих каппадокийцев – Григория Нисского (335-394), Григория Великого (330-390), Василия Великого (329-379), а также Епифания Кипрского (VI в.) и Кирилла Иерусалимского (IV-V в.).

«Поиски адекватного выражения трансцендентности христианского Бога и ипостаси Троицы настолько усилили выразительные возможности грузинского языка (при помощи словосложения, словопроизводства), что кларджетские книжники не допустили ни одной «роковой» лингвистической ошибки, которая могла бы иметь тяжелейшие последствия. Так, неточность христологического языка, нетвердость всего строя христологических понятий вызвали масштабные волнения в Антиохии, в Александрийской церкви... Кларджетские книжники взвешивали каждое слово. Благодаря им также созданы четкие, прозрачные формулы для обозначения Богочеловеческого естества»⁹⁵ - отмечает Л.О. Башелеишвили.

92 Там же. М., 2007. – С. 35.

93 Генгиури Н. Храм Цкаростави в Кларджети // Кавказоведение (Москва). – 2005. - №7. – С.109.

94 Грузинский перевод Нового Завета в этих рукописях является важнейшим свидетелем кесарийского типа текста. (Текстология Нового Завета. Брюс М.Мецгер. – М.: Библейско-Богословский Институт св. Апостола Андрея., 1996. – С.83).

95 Башелеишвили Л.О. Введение в грузинскую филологию. М., 2007. – С. 36.

Кларджетская школа была связана с лаврами св. Саввы Освященного и св. Харитона в Палестине, которые с VIII в. считались центрами арабского христианства. В этих монастырях подвизались грузинские монахи. Именно они были носителями той культуры, под влиянием которой в VIII в. в лаврах св. Саввы и св. Харитона сформировалась грузинская Сабацминдская (св. Саввы) монастырская школа. Она родила стиль и каллиграфию *sabacminduri* (сабацминдский). До XII в. в лавре св. Саввы Освященного кипела литературная деятельность. Копты, сирийцы, армяне пользовались арабским языком. Грузинские монахи изучали арабский язык. Книжная культура грузин обогатилась переводами с арабского языка таких сочинений, как «Мученичество св. Михаила Сабацминдского», «Мученичества святых отцов из лавры св. Саввы» (796 г.) и др. В Сабацминда была создана своя редакция грузинских переводов книг Ветхого и Нового Заветов.

Академик К.Кекелидзе говорит, что именно в Тао-Кларджетской литературной среде в X в. кульминационного пункта своего развития достигает оригинальная грузинская гимнография. Появляется целый ряд выдающихся гимнографов, которые составляют глубокомысленные, высокопоэтические произведения не только в честь национальных святых и праздников, но и вселенских. Это такие выдающиеся грузинские гимнографы, как Зосим, Иоанн Минчхи, Иоанн Мтбевари, Стефан Чкондидели⁹⁶, а в особенности Михаил Модрекили, в своем известном «Стихираре» давший настоящую антологию грузинской церковной поэзии⁹⁷.

96 Кирион, епископ. Заслуги грузинского монашества и монастырей для отечественной церкви и общества. Тифлис, 1899. – С.40. – 62 с.

97 Корнелий Кекелидзе, Конспективный курс истории древнегрузинской литературы// Портал-Credo.Ru [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.portal-credo.ru/site/print.php?act=lib&id=298> – Дата доступа: 28.02.2008.

2.3. Георгий Мерчул как автор

«Жития преподобного Григория Хандзтийского»

«Это Житие блаженного Григория написано в Хандзте совокупным усердием всех трех лиц – игумена Хандзты (Феодора), брата его Иоанна и автора этой книги Георгия Мерчула» (LXXXIII)⁹⁸, - пишет Н. Я. Марр.

По мнению исследователей, автором является Георгий Мерчул, а упоминаемый игумен Феодор и его брат Иоанн скорее всего те усердные сотрудники, которые помогали писателю и снабжали его всем необходимым, а также являлись инициаторами дела, предлагая ему исполнение той или иной литературной задачи⁹⁹.

Автор «Жития» – Георгий Мерчул - предстает перед нами как выдающийся художник слова, как церковный историк-агиограф, глубокий и эрудированный философ и богослов. Он отличается широким кругозором и детально-описательным интересом к окружающему миру. Мастерски передает атмосферу, в которой жили и совершали свой подвиг его герои. Но также любит создание Божиим, красочно описывает природу, которая и сама способствует монашескому деланию.

Нико Марр, подчеркивая красоту языка этого произведения, говорит, что в «Житии» «поражает не столько совершенство книжного языка, достигнутое веками раньше, а жизненная свобода грузинской речи, легкость слога, тенденция к сближению с живыми наречиями, т.е. качества, которые, как прежде казалось, впервые внесены были в грузинскую литературу, двумя столетиями позднее, целиком светскими писателями»¹⁰⁰. В нем отражены, как черты средневековья, так и нового времени¹⁰¹.

98 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.149.

99 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.VI.

100 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. X.

101 Чантурия В. Д. К истории педагогической культуры Грузии XI – XII вв. Педагогика грузинского гуманизма. Батуми, 1951. – С.11.

Еще один исследователь К. Кекелидзе, дает такую характеристику жития: «Работу выгодно отличают широта исторической перспективы и детальное развертывание исторических и бытовых сюжетов, драматическая трактовка сюжета, верное, правдивое и детальное описание сцены, зарисовка картин природы живыми, пленительными красками»¹⁰².

По мнению исследователя П. Ингорквва, Георгий Мерчул был не только теологом, но и правоведом, о чем возможно свидетельствует его титул Мерчулэ (Законник), ученым знатоком канонического права, имел юридическую подготовку. П. Ингорквва утверждает, что в Грузии той эпохи существовал целый институт таких правоведов¹⁰³.

В.Никитин говорит: «Житие свидетельствует об авторе, как о человеке образованном, знакомым с воззрениями Платона и неоплатоников, с «Ареопагитиками»¹⁰⁴.

Протоиерей Иосиф Зетеишвили говорит о Мерчуле, как о продолжателе традиций и наследнике духа Иованэ Сабанисдзе, автора первого в Грузии патриотического произведения, «который, однако, из всех богатств своей щедро одаренной родины считал достойным упоминания и заботы только ее христианское призвание и пятисотлетнюю к тому времени христианскую традицию ее народа, и рассматривал всю страну, как поместную Церковь, именуя Картли «Матерью святых, здешних жителей и пришельцев»¹⁰⁵.

Георгий Мерчул создал повесть не просто о подвижниках, спасающих свою душу в грешном и погибающем мире, но о гражданах подлинно христианского общества, в котором все, от царя до простолюдина стремятся жить по заповедям Господним, под духовным

102 Корнелий Кекелидзе, Конспективный курс истории древнегрузинской литературы // Портал-Credo.Ru [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.portal-credo.ru/site/print.php?act=lib&id=298> – Дата доступа: 28.02.2008.

103 Вопросы правовой культуры // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: http://www.nplg.gov.ge/ic/DGL/work/Ocherki_istorii_gruzii/Ocherki_istorii_gruzii_II/9/5.htm – Дата доступа: 28.02.2008.

104 Никитин В. Преподобный Григорий Хандзтели, основатель «грузинского Синая», и его эпоха // Журнал Московской Патриархии. – 1987. – №11. – С.61.

105 Зетеишвили Иосиф, протоиерей. О житии Григола Хандзтели // Личная страница протоиерея Иосифа Зетеишвили [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://ekklelesia.tts.lt/> – Дата доступа: 28.02.2008.

руководством святых Божьих людей. Мерчул описал, как происходит это руководство. Описал нравы того времени, которые не были чужды, коварства, лжи, предательства. Однако все эти слабости лечились духовной заботой и пастырством подвижников и подвижниц того времени.

2.4. Рукописи, переводы и современные издания «Жития преподобного Григория Хандзтийского»

Рукописи

Преподобный Григорий Хандзтийский жил на рубеже VIII-IX вв. Он был рано причислен к лику святых, однако текст жития был утрачен. По одним данным памятник был найден в Иерусалимском Крестовом монастыре осенью 1902 г. Нико Яковлевичем Марром¹⁰⁶ и опубликован им с русским переводом в 1911г. – Г. Мерчуле. Житие Св. Григория Хандзтийского. Грузинский текст. Введение, перевод Н. Марра. Дневник поездки в Шавшети и Кларджети, т. VII, СПб, 1911.

Также есть данные исследователей, что житие нашел в 1845 г. не Н.Я.Марр, а Д. Чубинишвили¹⁰⁷, а уже Марр в 1911 г. издал фундаментальное исследование с русским переводом.

Открытая рукопись обозначается Јег. 2,¹⁰⁸ до сегодняшнего дня находится в Иерусалимской Патриаршей библиотеке. В научной литературе принято мнение, что она относится к XII в.¹⁰⁹ Она писана на пергаменте in folio церковным строчным письмом. Начинается с 36 тетради¹¹⁰. Рукопись «списана не с архетипа, а с позднейшего хахульского списка, куда постепенно вносились добавления, особенно в конце с LXXXV-й главы, но местами и раньше»¹¹¹.

106 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 09.

107 Осепашвили Л. Символика облачения блаженного Григория Хандзтийского (по миниатюре рукописи XVIII века) // Кавказоведение (Москва). – 2005. - №7. - С. 74.

108 Там же - С. 74.

109 Там же - С. 74.

110 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. XXXVIII.

111 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. VII.

Крестовый монастырь в Иерусалиме, где была найдена рукопись, в свое время был крупнейшим центром по переводу Священного Писания и святоотеческих творений, по созданию и переписыванию грузинских рукописей. Основан в IV в. при святом равноапостольном царе Мириане.

Фотокопия подлинника рукописи хранится в книгохранилище Института Истории имени академика И. Джавахишвили Грузинской Академии Наук под номером А – 381¹¹².

В Институте Рукописей имени Корнелия Кекелидзе Академии Наук Грузии, в Тбилиси, хранится рукописный кодекс XVIII в. «Жизнь Святых», под шифром S-3269 л.302v. В нем, среди прочих житий, находится «Житие Св. Григория Хандзтийского»¹¹³.

Переводы

Н. Марр снабдил первое издание открытой им рукописи русским переводом. Как считает переводчик «Жития» протоиерей Иосиф Зетеишвили, он скорее «стремился передать содержание этой древней повести, не считая нужным воспроизводить ее со всеми особенностями оригинала»¹¹⁴.

Новый перевод протоиерея Иосифа Зетеишвили опубликован в № 42 журнала «Символ», декабрь 1999 г. - С. 247-341.

В новом переводе жития протоиерей Иосиф Зетеишвили, по его словам, старался «насколько это возможно, воспроизвести на русском языке произведение древнего грузинского писателя со всеми его литературными особенностями, с его ритмом, с его расстановкой слов в предложении, с его сменами тона, то возвышенного, то будничного, со всем тем, что можно обозначить одним словом – стиль. Это представляется важным и для более точной передачи того, что на самом деле сказал автор

112 Древняя письменность. Изд. Накадули. Т.1.Тбилиси, 1960. – С. 555 (на груз. яз.).

113 Осепашвили Л. Символика облачения блаженного Григория Хандзтийского (по миниатюре рукописи XVIII века) // Кавказоведение (Москва). – 2005. - №7. – С. 74.

114 Зетеишвили Иосиф, протоиерей. О житии Григола Хандзтели // Личная страница протоиерея Иосифа Зетеишвили [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://ekklesia.tts.lt/> – Дата доступа: 28.02.2008.

в том или ином случае, и для того, чтобы сохранить истинный облик всего произведения»¹¹⁵.

В 1923г. был издан перевод «Жития» бельгийского ориенталиста Паула Петерса¹¹⁶ на латинский язык – Paul Peeters S. I. *Histoires monastiques Georgiennes. Bruxelles (Extrait des Analecta Bollandiana, tome XXXVI – XXXVII, 1923. 216-309).*

2.5. Датировка и история текста «Жития»

Дату написания Жития агиограф связывает со временем смерти святого Григория. «Преставление блаженного отца нашего Григория произошло, когда число его лет достигло сто второго года, в 81-й хроникон. Житие его написано спустя 90 лет после его преставления» (LXXXIII)¹¹⁷. Х(о)роникон в грузинской средневековой системе летоисчисления – число лет от начала очередного обращения круга времени, равного 532 годам. Во времена Григория Хандзтийского и его жизнеописателя это было 13-е обращение, начавшееся в 780 г.¹¹⁸, т.е. 81 хроникон это 861 г. по Р.Х. Однако житие было написано спустя 90 лет после преставления св. Григола, следовательно памятник был создан в 951 г. С этой датой согласны все исследователи «Жития»¹¹⁹.

По свидетельству самого автора – Григория Мерчула «Житие» подверглось «обновлению» – были добавлены описания чудес, которых не было в первой редакции. Об этом говорится в самом житии: «Баграт славился проникновенным умом, строил святые церкви, разыскивал и собирал божественные книги и достойно славил всех святых, да будет его постоянною помощью здесь и в вечности предстательство святых. Им

115 Там же.

116 Тексты и разыскания по кавказской филологии. – Ленинград: Издательство Российской Академии Наук, 1925. – С. 14.

117 Мара Н. Я. Указ. соч. – С.148.

118 Гиорги Мерчулэ (Законник). Труд и подвижничество достойного жития святого и блаженного отца нашего Григола, Архимандрита Хандзтийского и Шатбердского строителя, и с ним поминовение многих отцов блаженных // Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже. – 1999. - № 42. – С. 334.

119 Тавзарашили Г. Грузинская литература [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://feb-web.ru/feb/litenc/encyclop/le3/le3-0372.htm> – Дата доступа: 25.01.2008.

обновлено это Житие блаженного отца Григория внесением исключенных знамений» (LXX)¹²⁰.

Академик Н.Я. Марр говорит, что памятник не дошел до нас в том окончательном виде, какой он принял под пером обновителя. Рукопись не древнее XII в. и «она списана не с архетипа, а с позднейшего хахульского списка, куда постепенно вносились добавления, особенно в конце с LXXXV-й главы, но местами и раньше»¹²¹. В этих более поздних наслоениях преобладает интерес к чудесному и назидательному. Также в этих, более поздних вставках, были добавлены «некоторые анахронизмы» и пропуски¹²².

По свидетельству того же Н.Я. Марра памятник дает новый материал лингвисту: «Для истории грузинского языка мы находим ряд архаизмов и переходных форм, документально засвидетельствованных текстом в основе определенной эпохи. Так как происхождение автора и особенно место возникновения памятника известны, то мы получаем в нем материал и для выяснения диалектических элементов древне-грузинского литературного языка»¹²³.

«Житие», благодаря характеру и стилю своей поместной орфографии относят к особой Тао-Кларджетской грамматической школе¹²⁴. Можно сказать, что оно является образцом этой школы, который сохранился до нашего времени и донес духовное, литературное и историческое богатство «Грузинской Фиваиды».

120 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 139.

121 Там же. – С. VII.

122 Там же – С. VII.

123 Там же. – С. VII.

124 Башелеишвили Л.О. Введение в грузинскую филологию. Москва, 2007. – С. 36.

Глава 3.

АНАЛИЗ БОГОСЛОВСКОГО СОДЕРЖАНИЯ «ЖИТИЯ ПРЕПОДОБНОГО ГРИГОРИЯ ХАНДЗТИЙСКОГО»

3.1. Триадология

Святой Григорий говорит о Триипостасности Бога, подтверждая слова Священным Писанием: «учись у Исаяи, как он узнал о равной чести святой Троицы от серафимов, которые неуклонно возглашают: «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф» (Ис. 6.3) (LXXV)¹²⁵ Далее преподобный ссылается на святителя Григория Богослова: «Григорий Богослов говорит о трех ипостасях Троицы: «Когда в комнате три свечи, нельзя разделить их свет, ни смешать их»» (LXXV)¹²⁶.

Разъясняя вопрос о Трех Ипостасях и утверждая соичность Бога-Сына Богу-Отцу, преподобный Григорий Хандзтийский отсылает к книге «Сокровище»: «В Сокровище написано все правдиво. В нем говорится: Отец и на один миг не старше Сына» (LXXV)¹²⁷. Хотя автор не назван, но исследователи, и в частности Нико Марр, уверены, что речь идет о сочинении Кирилла Александрийского, известном на греческом языке под заглавием *η βιβλος των θεσαυρων περι της αγιας και ομωουσιου τριαδος* («Книга сокровищ относительно Святой и Единосущной Троицы»)¹²⁸. Марр Н.Я. предполагает, что возможно в состав грузинской версии «Сокровища» входили и другие трактаты Кирилла, среди которых был и трактат с названием «О сосуществовании и соичности Сына Богу-Отцу», «откуда прямо взята часть суждения Григория»¹²⁹ по поводу Святой Троицы.

125 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.145.

126 Там же. – С.145.

127 Там же.– С.145.

128 Там же. – С. IX.

129 Там же. – С. IX.

3.2. Христология

В «Житии» даются разные наименования Христу, которые раскрывают Его Божественную природу: «Источник Благ, Бог всех тварей, именно Христос насадил корень мудрости в природе истинных мудрецов» (I)¹³⁰, Вечный Священник (II)¹³¹, «который пострадал за нас и спас нас всех» (II)¹³², Он Единый Сын Божий (IV)¹³³. «Христос властвует над небесами, землю и преисподнею... Христос царствует над всеми созданиями... Христос – Царь Вечный; Он в совершенстве пребывает без изменения, вне времени, безначальный, нескончаемый, Царь ангелов и людей» (XXVI)¹³⁴. Он Единородный Сын Божий (XLIV)¹³⁵. Христос учил, что «основа всех добродетелей божественная любовь» (LXXII)¹³⁶.

Иисус Христос поправ смерть крестом и всем верующим даровал «святой свой крест в путеводство» (LXXVIII)¹³⁷.

Христос Сам пострадал и был искушаем, и может помочь тем, «которые искушаются кознями и соблазнами врага» (LXXX)¹³⁸.

Христос в «Житии» назван «Солнцем правды, неумещаемым на небесах, но неизреченно поместившимся в утробе Девы» (LXXXIV)¹³⁹.

3.3. Иконопочитание

В «Житии» есть указание на почитание икон в IX в. в Грузии. Святой Григорий во время своего пребывания в Константинополе «поклонился древу жизни и всем святым мощам, обошел радостно все святые богомолья, ибо он знал много языков и учился многому в благочестии. Иное зрелище было для него учителем добра, а иное - предостережением

130 Там же. – С. 83.

131 Там же. – С. 86.

132 Там же. – С. 86.

133 Там же. – С. 88.

134 Там же. – С. 107.

135 Там же. – С. 124.

136 Там же. – С. 141.

137 Там же. – С. 142.

138 Там же. – С. 146.

139 Там же. – С. 149.

от зла» (XII)¹⁴⁰. Из последнего предложения этой цитаты исследователь жития В. Никитин делает вывод, что путешествие св. Григория происходило в то время, когда в Византии вновь оживилось иконоборческое движение¹⁴¹, т.е. после Собора 815 г. Однако в житии прямо указано, что возвращение преподобного Григория и его спутников произошло после убиения благоверного князя Ашота Куропалата, которое произошло в 829 г. Так что, вернее было бы предположить, что это было не во время оживления иконоборчества, а в относительно спокойное время правления Михаила II Травля¹⁴². Поэтому св. Григорий смог принести иконы и мощи святых из Константинополя к себе в Тао-Кларджетский монастырь: «они прибыли в Хандзту, свой монастырь, принеся с собою мощи святых, святые иконы и иные благословения¹⁴³ во множестве» (XV)¹⁴⁴. Хотя безусловно весь период жизни преподобного Григория совпадал с иконоборческим периодом. Но сам св. Григорий принадлежал к Церкви, которая не знала иконоборчества. И в то время, когда преподобный совершал поклонение святыням, он свидетельствовал не только о своем иконопочитании, но и выступал, как представитель поместной Церкви Грузии, которая была свободна от иконоборческой ереси.

О почитании икон в Грузии говорил еще Георгий Святогорец, когда пребывал в гостях у Антиохийского патриарха (XI в.). В ответ на пренебрежительные отзывы о Грузинской Церкви некоторых лиц из патриаршего окружения, Георгий Афонский сказал патриарху Антиохийскому: «Святой Владыко, вы... нас незнающими и легкими видите, а сами себя мудрыми и тяжкими сделали, <а ведь> было время, что

140 Там же. – С. 97.

141 Никитин В. Преподобный Григорий Хандзтели, основатель «грузинского Синая», и его эпоха // Журнал Московской Патриархии. – 1987. – №12. – С.57.

142 Карташев А.В. Вселенские Соборы. Москва. Республика, 1994. – С.519-520.

143 «евлогию» - дары, благословение, в т.ч. и со святых мест (с греч.) (Гиорги Мерчулэ (Законник). Труд и подвижничество достойного жития святого и блаженного отца нашего Григола, Архимандрита Хандзтийского и Шатбердского строителя, и с ним поминовение многих отцов блаженных // Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже. – 1999. - № 42. – С. 327).

144 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.98.

во всей Греции не сыскать было Православия, и Иоанн, готский епископ¹⁴⁵, в Мцхета был рукоположен во епископа, как написано в Великом Синаксаре»¹⁴⁶. В житии св. Иоанна, епископа Готского сообщается, что будучи избран народом на епископскую кафедру, он отправился в Византию, чтобы получить там епископскую хиротонию, но не нашел кафедры, которую бы возглавлял православный архиерей. Это было во время правления Константина Копронима и все кафедры находились в руках иконоборцев. Иоанн добрался до Грузии и был рукоположен в городе Мцхета¹⁴⁷.

3.4. Крещение.

Отношение к еретикам

Григорий Хандзтийский запрещает принимать крещение от еретиков «хотя бы некрещеными умирали они, так как у них, еретиков, нет света. Лучше умереть некрещеным, чем стать безбожным, преступив закон» (LXXV)¹⁴⁸. Советует перекрещивать всех еретиков: «по правде надлежит крещать детей всех еретиков: хотя их лжеучения можно рассматривать различно, но сами соблазном сплетены друг с другом подобно лисицам, которым Самсон сшил хвосты, привязав к каждому хвосту светильник, так как они являлись образом всех еретиков» (LXXV)¹⁴⁹.

Академик Нико Марр говорит, что «в обсуждении вопроса о крещении еретиков Григорий Хандзтийский обнаруживает несомненное знакомство с Толкованием Песни песней Ипполита»¹⁵⁰. Сравнить «Житие Григория Хандзтийского» и «Толкование на Песнь песней» Ипполита Римского академику Нико Марру было легко, т.к. он делал

145 VIII в.; память 18 мая / 1 июня.

146 Георгий Мциере. Житие и гражданство святого и блаженного отца нашего Георгия Святогорца. Чвени саундже. Т.1, Тбилиси, 1960. – С.374-375 (на груз. яз.). Русск. пер.: Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже. – 1977. - №38. – С. 286.

147 Зетеишвили Иосиф, протоиерей. Правовереие и экуменизм в истории христианской Грузии // Личная страница протоиерея Иосифа Зетеишвили [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://ekklesia.tts.lt/> – Дата доступа: 28.02.2008.

148 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.144.

149 Там же. – С.144.

150 Там же. – С.VIII.

переводы на русский язык этих двух произведений. «Толкование на Песнь песней» Ипполита Римского в наиболее полном варианте сохранилось на грузинском языке¹⁵¹, а перевод на русский язык осуществил сам Н. Я. Марр в 1901г.¹⁵²

Лиса – аллегория еретика, в толковании Ипполита Римского: «Ловите нам лисиц, лисенят, которые портят виноградники; а виноградники наши в цвете» (Песн. 2, 15)¹⁵³. А факелы, привязанные к хвостам лисиц, указывают возможно на то, что из-за раскола, внесенного ими в единство Церкви, еретики будут гореть в адском огне.

Определение св. Григория относительно еретиков очень жесткое, и не снисходит до разбора их различий: «и раз все еретики носят одинаково имя еретика, то и заблуждение их одинаково утверждено врагом человеческого рода, посему необходимо крестить их всех, чтобы исчезло подозрение во лжи, и истинная паства Христова объединилась в полной радости» (LXXV)¹⁵⁴. Строгое отношение к еретикам было свойством Грузинской Церкви, которая была всегда верна вселенскому православию. И в XII в. на знаменитом соборе Руиси-Урбниси (1103г.), при святом царе Давиде II Строителе, было канонически решено, что раскаявшихся в своей ереси армян и других монофизитов следует принимать в Церковь только лишь через крещение¹⁵⁵.

Преподобный Григорий говорит о проклятии еретиков святыми отцами и отлучении их от единой Церкви, и как следствие о вечном огне, как их загробной участи: «Еретиков также вечный огонь ожидает под конец в качестве местопребывания, так как они, проклятые святыми отцами, нашими учителями, стали чуждыми святой матери нашей, единой

151 Иларион (Алфеев), игумен. Священномученик Ипполит Римский // Сайт Апологии Христианства [Электронный ресурс]. – Режим доступа: http://apologia.narod.ru/earlyfat/modernav/ipol.htm#_ftnref1 – Дата доступа: 3.05.2008.

152 Марр Н. Я. Ипполит. Толкование Песни Песней. Грузинский текст по рукописи X-го века, перевод с армянского и исследование. СПб. 1901 г.

153 Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. Брюссель: Жизнь с Богом, 1989. – С.899.

154 Марр Н. Я. Тексты и разыскания по Армяно-Грузинской Филологии. Т.VII. - СПб., 1911. – С.144.

155 Дворкин А.Очерки по истории Вселенской Православной Церкви. Курс лекций. – 2-е изд., доп. Нижний Новгород: Издательство братства во имя св. князя Александра Невского, 2005. – С.827.

кафолической апостольской церкви, заблуждаются от утробы, что и считают вторым рождением, и говорят ложь, постоянно проповедуя клевету и клевету».

Преподобный Григорий Хандзтийский, относительно спора с еретиками на соборе советует: «Если дети еретиков рассчитывали бы на собор, то это не полагается для них, напротив, правильно остерегаться их и вовсе не заводить речи о соборе с ними, так как верующий, который не в силах творить знамения, не должен спорить с неверным» (LXXV)¹⁵⁶. Переубедить, не сотворив знамения, убежденного в своей правоте еретика очень сложно.

Также, нужно отметить, что преподобный выступает за крещение детей в младенческом возрасте.

3.5. Отношение к философии

Преподобный Григорий, как повествует «Житие»: «хорошо изучил и мудрость философов сего мира, воспринимая благое слово, которое он в них находил, и отменяя скверное» (II)¹⁵⁷. Он изучал философию во всем объеме, а уже потом избирал нужное для своих взглядов. «Но внешнюю мудрость он осуждал по слову апостола: «обратил Бог в безумие мудрость сего мира» (I Кор. 1, 20) (II)¹⁵⁸.

Нужно отметить, что св. Григорий был образованным человеком. Еще в отрочестве он поражал всех своими способностями. Быстро усвоил Псалтирь, церковное пение, «изучил все отеческие писания на грузинском языке, а также грамотность на многих языках»¹⁵⁹, то есть овладел иностранными языками, в первую очередь, по-видимому, греческим и арабским. В то время в Грузию из Византии проникало много богословской литературы на греческом, а арабский был языком-

156 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.144.

157 Там же. – С.84.

158 Там же. – С.84.

159 Там же. – С.84.

посредником между Западной Европой и Востоком, он был широко распространен во всем Закавказье¹⁶⁰.

3.6. Эсхатология

Знак пришествия Господня, по Григорию Хандзтийскому, «ужас страхов и стон трубы приведет в смятение всю тварь, угрожая грешникам нескончаемыми муками и благовествуя праведникам бесконечную жизнь» (VII)¹⁶¹. Это описание сродно с тем, какое дано в Евангелии от Матфея: «Тогда явится знамение Сына Человеческого на небе; и тогда восплачутся все племена земные и увидят Сына Человеческого, грядущего на облаках небесных с силою и славою великою. И пошлет Ангелов Своих с трубою громогласною; и соберут избранных Его от четырех ветров, от края небес до края их» (Мф.24, 30-31)¹⁶².

Описывается страх всех людей перед праведным судом Господним: «Тогда возопиют все народы мира, так как виновные все будут преданы избиению и насилию, праведные же будут плакать о них» (VII)¹⁶³. Даже «для беспорочных ужас Твой - смятение, от чего трепещу я, будучи не приуготовлен, не в тень невежества заключенный, а побежденный вялостью безделия, с воздыханием оглашаю воздух» (VII)¹⁶⁴. Преподобный Григорий свидетельствует, что даже праведник, ведущий от рождения борьбу с грехом, все равно видит свою немощь и жалеет о том, что боролся не всегда с достаточной ревностью, а был побежден «вялостью безделия», поэтому даже он страшится пришествия Господня и кается.

В «Житии» говорится как о частном суде: «когда настанет разрушение плоти и обличение грехов» (VII)¹⁶⁵, так и о всеобщем, когда будет «обновление и соединение души и тела, одних для вечной жизни,

160 Никитин В. Преподобный Григорий Хандзтели, основатель «грузинского Синая», и его эпоха // Журнал Московской Патриархии. – 1987. – №11. – С. 62.

161 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.90.

162 Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. Брюссель: Жизнь с Богом, 1989. – С. 344.

163 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.90.

164 Там же. – С.90.

165 Там же. – С.90.

других для вечных мук» (VII)¹⁶⁶. Для оправдания на суде необходимо стяжание добрые дела, «которое доказало бы мою невинность пред престолом» (VII)¹⁶⁷. Преподобный Григорий просит у учеников постоянно поминать его после смерти, и говорит о том, что плоть обратится в прах, а душу примет Господь «до часа нового призыва» (LXXIX)¹⁶⁸.

В «Житии» есть толкование слов из Евангелия от Марка: «И тогда Он пошлет Ангелов Своих, и соберет избранных своих от четырех ветров, от края земли до края неба» (Мк. 13, 27). Дополнение в «Житии»: «Христос ветром, точно колесницу, соберет Своих святых у Себя на радость и утеху во веки, когда каждый из них покажет Господу свои труды и взамен возьмет неиссякаемое богатство» (LXXXI)¹⁶⁹.

Святая жизнь преподобного Григория сравнивается со свечой, которая возгорится еще сильнее «при звуке трубы и ее стоне» (IV)¹⁷⁰ и он вместе со своими учениками войдет в «брачное место» (IV)¹⁷¹.

Для всего жития характерно два восприятия второго пришествия Христа: страх и трепет перед справедливостью суда, но в то же время радость воздаяния за праведную жизнь. Соответственно этому Господь видится, как Судия на страшном и праведном суде, а в противоположность этому - Он Жених, который придет звать всех на брачный пир.

3.7. Священство

Для священнического служения требуется полная невинность в деле, слове и в мысли (III)¹⁷². Относительно нерадивых говорится строго: «Лучше бы было для них, если бы они вовсе не были сопричислены людям, чем то, что на веки подлежат нескончаемым мукам» (III)¹⁷³.

166 Там же. – С.90.

167 Там же. – С.90.

168 Там же. – С. 147.

169 Там же. – С. 148.

170 Там же. – С. 85.

171 Там же. – С. 85.

172 Там же. – С. 85.

173 Там же. – С. 85.

Служение верных священников ставится выше «всякой духовной и материальной славы, так как оно есть заместительство Христа, Истинного Бога, Который и сказал Своим ученикам: «блаженны вы, ибо многие пророки и праведники желали видеть и слышать, что вы видите и слышите, и не успели в том, чего вы удостоились» (ср. Мф.13, 16-17) (Ш)¹⁷⁴.

«Взамен Своего священствования Господь священниками поставил апостолов и в последующие времена всех верных священников», печать священства Господь наложил на все знамения, «на видения пророков и откровения боговидцев». Невозможно спастись, не приняв таинств от священника (Ш)¹⁷⁵. В характеристике священника в «Житии» дается ссылка на пророка Малахию: «уста священника должны хранить право, и из этих уст пусть исследуют закон, так как он - ангел Господа Вседержителя» (Мал.2,7) (Ш)¹⁷⁶. Священник является «гаванью множества душ», он служит вместе со святыми ангелами у небесного Престола, принося бескровную жертву (LXXIII)¹⁷⁷.

Есть указание на то, что священник не обязательно должен был достигать старости, мудрость священника заключается не в годах, а в беспорочной и праведной жизни (Ш)¹⁷⁸.

Преподобный Григорий боялся принять священство, он понимал ответственность этого служения: «Ныне я вижу честь, но боюсь наказания» (Ш)¹⁷⁹, но его уговорили родные, в этих уговорах есть небольшая формулировка священнического служения: «подчинись велению Христа и служи в священстве вечному Священнику, Который пострадал за нас и спас нас всех» (Ш)¹⁸⁰.

174 Там же. – С. 85.

175 Там же. – С. 85-86.

176 Там же. – С. 86.

177 Там же. – С. 142.

178 Там же. – С. 86.

179 Там же. – С. 86.

180 Там же. – С. 86.

3.8. Монашество

Монашеская жизнь в «Житии» называется ангельской (V¹⁸¹; XXVII¹⁸²). Более того пострижение в монашество определяется как таинство и сравнивается с таинством Крещения, как рождением в новую жизнь: «какая благодать нисходит на человека во время крещения, такую же видим мы»... «когда впервые монах принимает монашеский образ, а также при получении святой схимы» (XXXV)¹⁸³.

Подобные взгляды на монашество можно найти в произведении «О церковной иерархии», которое ранее приписывалось Дионисию Ареопагиту. По мнению некоторых современных ученых это произведение принадлежит перу Петра Ивера, епископа Маюмского, бывшего грузинского царевича, который жил в Палестине (412-488гг.)¹⁸⁴. Исходя из этого один из исследователей «Жития» - В.Никитин, предполагает, что произведение «О церковной иерархии» было хорошо известно в древней Грузии¹⁸⁵. Также известно, что преподобный Феодор Студит считал монашеское пострижение одним из таинств, и называл его «вторым крещением»¹⁸⁶.

3.9. Духовная мудрость

Источник мудрости – «Христос, Бог всех тварей», Он «насадил корень мудрости в природе истинных мудрецов» (I)¹⁸⁷.

Совершенные мудрецы «осторожно мудрословят», а глупцы, которые понимают свою немощь, должны молчаливо слушать мудрых (I, стр.83)¹⁸⁸. В подтверждении Георгий Мерчул приводит слова царя

181 Там же. – С. 87.

182 Там же. – С. 108.

183 Там же. – С. 115.

184 Никитин В. Преподобный Григорий Хандзтели, основатель «грузинского Синая», и его эпоха // Журнал Московской Патриархии. – 1987. – №12. – С.58.

185 Там же. – С.58.

186 Там же. – С.58.

187 Там же. – С. 83.

188 Там же. – С.90.

Соломона: «мудрая речь – чистое серебро, а молчание – отборное золото» (Ср.: Притч 10, 20).

Истинные мудрецы размышляют о святости и праведности, «язык их не молвит праздной речи и не творит злословия» (I)¹⁸⁹, они постоянно молятся по слову апостола: «непрестанно молитесь» (1 Фес.5, 17).

Такой духовной мудростью, по свидетельству автора его жития, обладал преподобный Григорий Хандзтийский: «речь его была приправлена солью благодати; когда он говорил, раскрывал рот мудро и учинял языку порядок» (II)¹⁹⁰.

По слову жизнеописателя, Христос дал преподобному Григорию «добрую старость разума» (III)¹⁹¹, в смысле мудрости не по годам. В «Житии» есть рассуждение о том, что мудрость зависит не от числа лет, а от разумности человека и его беспорочной жизни, причем духовная мудрость всегда является даром от Бога. Автор «Жития» приводит слова из книги Иова: «не многолетние бывают умны, и не старики понимают правое дело», «но дух, следовательно, и дух Вседержителей, который учит мудрости» (Ср.: Иов 32, 7-9).

Мудрость заключается в том числе и в ограждении своих уст от злых слов. Георгий Мерчул описывает ситуацию когда нарушается мудрость в словах, он описывает путь зла из сердца человека: «обличение праведника сильно расстроило его (Государя), так что воля преодолела мудрость и мстительность не была внимательна к чести, поскольку жало его сердца открылось через уста» (XLII)¹⁹².

Григорий Хандзтийский говорит о мудрецах, как о людях мирных и не держащих зло, «так как ссора убегает от мудрецов» (LXXII)¹⁹³.

189 Там же. – С. 83.

190 Там же. – С. 84.

191 Там же. – С. 86.

192 Там же. – С. 121.

193 Там же. – С. 141.

Преподобный призывает своих учеников: «дети, осильте боли сердца (в смысле переживания) мудростью души» (LXXIII)¹⁹⁴.

По словам «Жития», духовной мудростью могут обладать не только старцы по годам, потому что мудрость дает Бог за беспорочную духовную жизнь, непрестанную молитву, а не за многословие, злословие и ссоры.

«Житие» затрагивает много богословских тем, волновавших в то время весь Восток. Есть упоминание об иконопочитании, которое напоминает о стойкости Грузинской Церкви в этом вопросе. Также преподобный Григорий отвечает на вопрос о Святой Троице, указывая на соочность Лиц всей Святой Троицы, основываясь на словах святителя Григория Богослова. Подобная позиция показывает, насколько глубоко воспринималась грузинами вероучительная истина.

Глава 4.

«ЖИТИЕ ПРЕПОДОБНОГО ГРИГОРИЯ ХАНДЗТИЙСКОГО» КАК СВИДЕТЕЛЬСТВО О СОЦИАЛЬНОЙ, КУЛЬТУРНОЙ И ДУХОВНОЙ РОЛИ МОНАШЕСТВА В ГРУЗИИ VIII-XVV.

Монашество со времени принятия христианства в Грузии было одним из важнейших сторон общественной жизни. Общежительный и отшельнический виды монашеств одинаково были исполнены аскетических подвигов, в том числе и в виде крайней аскезы. «Житию» известны так называемые «пасущиеся» (греч. «βασκοί»), один из строжайших видов умерщвления плоти. Отшельничество и общежительное монашество это два типа жизни, два типа спасения, и в то же время это два

194 Там же. – С. 143.

типа отношения к личности. Если отшельническая жизнь – путь индивидуальный, путь большей свободы, то общежительная – путь коллективный, менее яркий для личности, но более организованный для церковного строительства, «это путь массового устроения монашеского спасения»¹⁹⁵.

В «Житии» описывается жизнь отшельников, их аскетические подвиги, а также общежительная жизнь подвижников, их устав и широкое храмостроительство. Преподобный Григорий Хандзтийский с юных лет мечтал об отшельнической жизни, «так как он слышал об ангельском в просторе пустыни житии отшельников» (V)¹⁹⁶. Он посещал отшельников в пустыне и учился у них как духовной борьбе, так и подвигам умерщвления плоти. Впоследствии преподобный основал пять монастырей общежительного типа, со своим уставом, но аскетическую подготовку он получил у отшельников. Причем некоторые из них переходили из пустыни в общежительный монастырь преподобного Григория, а другие, такие как подвижник Хведиос, предпочитали до конца своих дней пребывать в уединении (VI)¹⁹⁷.

Монашескому служению посвящали себя люди разных сословий: преподобный Григорий был из княжеского рода, отшельник Михаил был из простых поселян Норгиала, деревни в Шавшети (XXXII)¹⁹⁸, Анчский епископ Захария мальчиком пас ягнят (LXVII)¹⁹⁹, известный хандзтийский отец Василий был сын служанки и в детстве присматривал за ослом или мулом Григория (LXXXVI)²⁰⁰.

Причем мотивы принятия монашества также были разнообразны. Преподобный Григорий Хандзтийский с детства жил строго и воздержно, и уже юношей «уразумел неизменчивое Царство, князей неба... желая быть членом их сонма, он оставил изменчивую честь мира, царства смертных

195 Киприан (Керн), архимандрит. Литургика. Гимнография и Эортология. М., 2000. – С. 70.

196 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 87.

197 Там же. – С. 88.

198 Там же. – С. 114.

199 Там же. – С. 137.

200 Там же. – С. 150.

людей, и уклонился от временных и материальных естеств, чтобы вневременный Свет предводил его в нематериальное местопребывание и неизменчивую славу небесного Царствия» (IV)²⁰¹.

Есть в «Житии» рассказ о жизни выдающегося подвижника Зенона, сестра которого повлияла на его решение уйти в монастырь. Зенон был из знатного рода, воспитывался в «богочестии и вел себя свято» (XII)²⁰². После смерти родителей Зенону и его сестре досталось большое наследство, он же собирался отдать свою часть сестре и уйти в монастырь. «Пока Зенон размышлял об этом, некий недобрый муж соблазнил его сестру при содействии дьявола, и каждую ночь она уходила в Шавш<ет>ию. Узнав об этом, он облачился один в доспехи, сел на коня и погнался, но, проехав большое пространство, мысленно сказал: «я - именитый витязь, а за кем я гонюсь, тот без всякой чести. Если я догоню его и убью, это будет соблазном для моей души, если же ни с чем вернусь домой к себе, это будет позором для меня. Нет, лучше я исполню сейчас перед Господом обет быть монахом». Блаженный вступил в ряды мучеников, так как отречение от стяжаний уподобляется пролитию собственной крови» (XII)²⁰³. Блаженный Зенон стал верным учеником преподобного Григория, «добрый ученик, заменяющий учителя, блаженный, сокровищница добродетелей, святой чин монашества, ограда кларджских пустынь» (XII)²⁰⁴, при нем и при жизни преподобного Григория дьявол не дерзал соблазнять монахов в Хандзтийских обителях.

Автор «Жития» Георгий Мерчул описывает пороки правителей, которые исправлялись духовным руководством не одного только преподобного Григория, но целым сонмом подвижников и подвижниц того времени. Святые спасали не только свои души, но и души многих.

201 Там же. – С. 86.

202 Там же. – С. 96.

203 Там же.. – С. 96-97.

204 Там же. – С. 97.

Правитель Ашот Куропалат, впоследствии святой страстотерпец, привел к себе в крепость, где жила его жена, «распутную женщину, с которою грешил, так как демон любви очень разжигал его. У него раньше не было этого в нраве, но его одолел злой грех» (LV)²⁰⁵. Преподобный Григорий Хандзтийский сообщил об этом деле другому подвижнику - святому Григорию, великому старцу, который жил в церквах. Старец стал обличать правителя, который обещал отпустить распутную женщину, но не смог этого сделать, «так как был поработен страстью» (LV)²⁰⁶. Блаженный Григорий нашел время, когда правитель был в отъезде, вызвал женщину из замка и стал разговаривать с ней: «о, жалкая! Почему ты вторглась между мужем и женою, готовишь себе вечную гибель злым грехом, поработившим тебя диаволу, и попусту стала соблазном для великого властителя?» Она со слезами сказала: «святой Бога, я не вольна над собою, так как куропалат питает ко мне чрезмерную любовь, и не знаю теперь, что мне делать: меня очень смутило то, что ты изволил сказать». Святой сказал : «дитя, покорись вполне словам моим, словам убогого, и я ручаюсь тебе перед Христом, что Он Сам простит все твои прегрешения». Она сказала: «святой отец, я в твоих руках - пекись о пользе моей души!»(LV)²⁰⁷. Святой Григорий отвел ее в женский монастырь в Мерэ к знаменитой подвижнице того времени матери Февронии. Властитель Ашот Куропалат прибыл в монастырь к матери Февронии в поисках женщины, пытался обмануть подвижницу. Мать Феврония ответила ему резко: «измышлять извинения для дел греховных вместе с людьми, делающими беззаконие» (Пс. 140-141,4). Услышав это, куропалат, смущенный праведным обличением, устыдился и долго молчал, как сраженный: телесно могущественного властителя победили духовно сильные люди, вооруженные божественною ревностью. Огорченный куропалат наконец произнес в сердечной тоске: «блажен человек, которого уже нет в живых!»

205 Там же. – С. 128.

206 Там же. – С. 128.

207 Там же. – С. 129.

Он быстро встал, чтобы уйти. Тогда блаженная Феврония, кроткая душою, остановила было его, чтобы угостить, но он не покорился, так как собственный разум был у него обличителем, как только он уразумел свой позор с удалением желанья плотской страсти. В душе радовался он тому, что мудрость обратила в бегство вредное малодушие, и восхвалял победу святых, еще более - Бога, дарующего победы, и радостный ушел, так как питал чистым сердцем уважение к блаженным, как венчавшим его душу на веки» (LV)²⁰⁸.

Сама жизнь монашеская часто в «Житии» называется мученичеством, как постоянная борьба и духовные страдания (VII²⁰⁹; XII²¹⁰). Например, дается такое определение: «они... становились соучастниками святых мучеников, проявляя доблесть в монашеских подвигах подобно святым мученикам и выше их, так как мученики были замучены в один час, а эти мучились ежечасно во имя Христа, как говорит Давид: «за Тебя умерщвляемся мы всякий день» (Пс 44, 33). И Павел говорит: «всякий день за Христа умираем» (Римл. 8, 36). Если бы борьба святых не была неусыпною, не назвали бы ее умиранием всякий день. «Ибо плоть желает духа и дух желает плоти, и они противятся друг другу», (Гал 5,17) по слову апостола: «при одном дыхании духа происходит в нас благодать, при другом - грех» (II Кор 12, 7). Потому-то Павел называет человеческий разум ангелом-сатаною, и как он проповедует это о себе, так говорит и обо всех, так как находит в нас иногда разум святых ангелов, а иногда - диаволов. Посему и велел Христос апостолу Петру «прощать братьям не семь раз только в день, но семижды семьдесят раз» (Мф. 18, 22). С такими страстями, тайными и явными ухищрениями сатаны, мощно боролись достойные сии отцы, перенося за Христа многообразные лишения и печали» (VII)²¹¹.

208. Там же. – С. 129.

209 Там же. – С. стр.91.

210 Там же. – С. 97.

211 Там же. – С. 91.

Отречение от богатства, да и вообще от всего собственного, и уход в монастырь мучителен и нелегок, поэтому и сравнение с мученичеством передает эту борьбу: «Блаженный вступил в ряды мучеников, так как отречение от стяжаний уподобляется пролитию собственной крови» (XII)²¹².

Подчеркивается также независимость монашества от власти мирской, Только Всемогущий Бог является главой Церкви и монашества: «Верные и истинные монахи не находятся ни под чьей властью на земле с тех пор, как они отстранились от мирских утех по своей воле и выбрали в удел себе печалование в местах плача подобно первым святым отцам, которые, находясь в великой нищете, построили святые пустыни помимо воли земных царей с помощью всемогущего Бога» (XXII)²¹³. Когда, например, властитель Куропалат Баграт пригласил монаха Сабана Ишханского к себе, тот не послушался, а пришел только по призыву преподобного Григория, своего духовного отца. Властитель был удивлен такому поступку монаха: «Надлежит подчиняться властителям. Почему ты, святой отец, не пришел на первый зов?» Он сказал: «Славный царь, ты - властитель земли, а Христос властвует над небесами, землею и преисподнею; ты – царь вот этих племен, а Христос царствует над всеми созданиями; ты - царь преходящего времени, а Христос – царь вечный; Он в совершенстве пребывает без изменения, вне времени, безначальный, нескончаемый, царь ангелов и людей, и слов Его надобно слушаться больше, чем твоих. Он изволил сказать: «никто не может служить двум господам» (Мф. 6, 24; Лк. 16, 13), и вот я пришел к тебе по слову нашего брата и учителя Григория» (XXVI)²¹⁴.

Преподобный Григорий указывает, что в монастырях люди достигают свободы, причем независимо от того, кем они были раньше: «Как среди Израиля определили города в качестве убежищ убийц, так

212 Там же.. – С. 96-97.

213 Там же. – С. 103.

214 Там же. – С. 107.

святыи пустыни - пристанища всех: они ограждают невинных от мирских страстей и служат гаванью для подпавших страстям, предоставляя им надежду покаяния и налагая каноны. Достаточно мне в качестве славы в обоих мирах, если я каким-либо образом сумею опечь, как надлежит, эти святыи пустыни, в которых люди нашли свободу, как сказал Павел: «в свободе, которою освободил нас Христос» (Гал. 5,1) и «где Дух Господень, там свобода» (II Кор. 3, 17), ибо дана им власть «быть сынами Бога» по слову евангелиста Иоанна" (I Ин. 3,2)» (XXXV)²¹⁵.

Заповедь Господня о почитании родителей не должна нарушаться при принятии монашества, за исключением особых случаев Божественного призвания. Преподобный Григорий просит прощения у матери за то, что ушел в монастырь, не получив у нее разрешения: «прости меня, мать моя, но я удалился от тебя не по своей воле, а потому что то, что произошло, угодно было Богу, это была Его воля» (XXIX)²¹⁶. Григорий Хандзтийский обещает заботиться о матери и приводит слова священного писания: «в этой мимолетной жизни ты до сих пор не чувствовала недостатка ни материального, ни духовного, отныне же на мне лежит обязанность пещись о тебе духовно и телесно по заповеди о почитании родителей, которую Господь заповедует, да в Премудрости написано: «сын, воздай родителям твоим за то, что они дали тебе, ибо без них не было бы и тебя» (Сир. 7, 30). Еще говорит: «подлежит осуждению, кто пренебрегает своего отца, и проклят Господом, кто язвит сердце матери» (Сир. 8, 18), ибо «благословение отца и матери укрепляет дома во веки, а проклятие их искореняет в конец» (Сир. 3, 10)... апостол говорит - «если кто о своих и особенно о домашних не печется, таковой отрекся от веры, и он хуже неверного» (I Тим. 5, 8). На мне лежит обязанность слушаться твоей, о, мать, воли и заботиться о всех этих предметах твоего попечения» (XXIX)²¹⁷.

215 Там же. – С. 116.

216 Там же. – С. 111.

217 Там же. – С. 111.

4.1. Отшельничество

Отшельничество всегда было одним из привлекательных видов монашеской жизни. Преподобный Григорий также высоко ценил отшельническую жизнь, часто общался с отшельниками, «посещал всех их и учился их добрым делам» (V)²¹⁸, однако, по Божьей воле, стал основателем пяти монастырей общежительного типа.

В «Житии» описываются отшельники, их духовная и аскетическая жизнь. Подробно описывается отшельник Хведиос, который имел видения, творил Иисусову молитву и еще при жизни знал о времени своей смерти. В «Житии» он сравнивается с Антонием Великим (VI)²¹⁹. Он высказывает формулу своей жизни: «Вот я дал обет Господу быть в одиночестве до моей кончины», и даже в старческой немощи и нуждаясь в постороннем попечении, он говорит: «и ныне надлежит мне исполнить на деле обет» (VI)²²⁰. После таких слов он просил преподобного Григория отвести его в пещеру: «вблизи нас находится маленькая пещера; поведите меня туда ты и твои братья, чтобы я в ней провел остаток дней моих, так как недолго пребывать мне еще во плоти. Но обещайте не умножаться в этом месте до моей смерти!» Осенил он крестом свое обиталище, слово его было крепко, и они не дерзали оспаривать. Напротив, они пошли с ним в пещеру и сотворили молитву, старец же сказал: «это - место моего упокоения во веки; здесь я поселюсь, так как оно нравится мне» (VI)²²¹.

В «Житии» описываются разные виды аскетических подвигов отшельников. Помимо общих для всех поста и молитвы, существовали особые способы умерщвления плоти. Например, так называемые «пасущиеся» (греч. «βασκοί»), о которых уже упоминалось выше. «Святой Григорий желал отшельничества, так как он слышал об ангельском в просторе пустыни житии отшельников, которые подобно травоядным

218 Там же.. – С. 87.

219 Там же.. – С. 89.

220 Там же. – С. 89.

221 Там же. – С. 90.

питались зеленью и плодами, некоторые же немногим хлебом. Слава одних из них доходила до его слуха, а другие жили в тайне. Святой Григорий посещал всех их и учился их добрым делам, у одних молитве и посту, у других смирению и любви, у иных кротости и незлобию, у иных нестяжательству и лежанию на земле или сну в сидячем положении, у иных бдению и рукоделию в молчании и подобным добродетелям. И таким образом, преисполненный духовных поучений, он возвращался в свое местопребывание, так как он слышал от святых: «мир да стыдится наших добрых нравов» (V)²²².

Это особый вид аскетических подвигов известен был в Сирии еще в IVв. Отшельничество, соединенное с исключительными средствами аскетического самоумерщвления (в IVв. – «пасущиеся» (греч. «βοσκοί»), а впоследствии «столпничество») было характерно для Сирии²²³. Как видно из «Жития», в VIII в. «пасущиеся» уже встречаются на территории Грузии. Можно сделать вывод, что особые аскетические виды подвижничества, известные на Востоке, в Грузии также хорошо перенимались. Так называемое «умное делание», т.е. непрерывное творение Иисусовой молитвы, также было известно в Грузии как отшельникам, так и общежительным монахам.

Интересно также свидетельство влияния святости преподобного Григория на отшельников: «До прихода доброго пастыря Григория немногочисленные овцы Христа, гонимые невидимыми зверями, были рассеяны по одному или по двое по ширине пустынь, но с приходом святого Григория овцы стали храбры, звери те, т. е. диаволы, бежали, и весь божественный чин пришел в порядок» (XII)²²⁴.

222 Там же. – С. 87-88.

223 Флоровский Г., протоиерей. Византийские отцы V-VIII. Из чтений в Православном Богословском Институте в Париже / Восточные отцы IV-VIII веков. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1999. – С.143.

224 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 97.

4.2. Иисусова молитва

Еще в 1-ой главе «Жития» говорится о том, что духовные мудрецы должны постоянно молиться по слову апостола: «непрестанно молитесь» (1 Фес.5,17) (I)²²⁵.

В описании встречи Григория Хандзтийского со старцем Хведиосом в VI-ой главе есть упоминание об Иисусовой молитве. Духоносный старец Хведиос был отшельником, автор называет его «старцем уединенным», «человеком праведным и святым», который «узрел видение, и не во сне, но наяву» и еще до прихода Григория уже знал, что здесь будет построена святая церковь руками преподобного и он станет «пастырем добрым множества словесных овец Христовых» (VI)²²⁶. Хведиос с радостью приготовил «по обычаю стол, который имелся в его великой бедности, и они благословили его и стали есть, произнося все время назидательные для души слова: «Господи Иисусе Христе, Боже наш, помилуй нас!» (VI)²²⁷. Так как Хведиос являлся представителем отшельнического вида монашества, а преподобный Григорий общежительного, то можно предположить, что Иисусова молитва была знакома грузинскому монашеству в целом, как в его уединенной форме, так и в общежительной.

Дуларидзе Л.Г. из рассказа о встрече Хведиоса и Григория делает предположение, что в этот период Иисусова молитва и умное делание были в Грузии хорошо известны и распространены, и преподобный Григорий был знаком с ними смолоду²²⁸.

4.3. Общежительное монашество

Преподобный Григорий в юности желал монашеской жизни, причем отшельнической. В начале своей монашеской жизни он вместе с тремя

225 Там же. – С. 83.

226 Там же – С. 89.

227 Там же – С. 89.

228 Дуларидзе Л. Г. Особенности исихастской традиции в Грузии // Исихазм: аннотированная библиография под общей и научной редакцией С.С. Хоружего. Москва, 2004. – С. 765.

друзьями поселился в общежительном монастыре в Опизе и два года пробыл там «в тяжких подвигах монашеского труда по правилу монахов того времени» (V)²²⁹, и в то же время успевал ходить к отшельникам и учиться у них духовной борьбе. Преподобный впоследствии стал основателем пяти монастырей общежительного типа со своим особым уставом, но на протяжении всей жизни он общался с отшельниками.

Что касается выбора места для постройки монастыря, то оно определялось или знаменем Божиим (VI)²³⁰, или же взглядами основателей на то, насколько место удобно для аскетической жизни. Например, в Абхазии Григорий Хандзтийский о предложенных царем Димитрием для постройки монастыря землях сказал: «В этой стране нет ни земли, ни воды, чтобы можно было строить монастырь, ибо талант монаха - пост, а на такой земле нельзя поститься от (злокачественных) испарений в убийственный зной». Царь очень огорчился по этому поводу и сказал им: «Несправедливо не уделять ваших благ этой стране». Тогда отец Григорий построил монастырь соответственно вере царя и назвал его Убэ» (XX-XXI)²³¹.

В то же время о Кларджетских пустынях, там где преподобный основал Хандзтийский монастырь, Григорий говорит похвальные речи, так как условия природы там соответствуют несению подвига, а окружающие горы охраняют эту местность от мира, так что сердца монахов «свободны от страха перед потрясениями, которые вызывают неверующие, нехристи, и перед всякою смутою во время вражды властителей. И так совершенно спокойно пребывают они в великом мире и славят Христа» (XXII)²³².

Монастыри существовали в том числе и на средства жертвователей в основном знатного рода. Причем заинтересованность в сотрудничестве часто определялась словами: «Ваш избыток в (восполнение) их недостатка, и их избыток в (восполнение) вашего недостатка» (II Кор 8, 14). Ныне у

229 Там же. – С. 87.

230 Там же. – С. 88.

231 Там же – С. 101-102.

232 Там же. – С. 102.

нас материальное благо, а у вас - духовное благо, и вот сочетаем их друг с другом: вы сделайте нас соучастниками святых молитв ваших в сей жизни и по смерти, удостойте наши кости погребения вместе с вашими костями и установите в вашем монастыре моление о нас на веки, а мы клянемся вам своею жизнью и жизнью детей, что берем на себя из рода в род попечение о вас и вашем монастыре до скончания веков» (IX)²³³.

В общежительных монастырях огромную роль занимал руководитель, пастырь всего монастыря. В «Житии» описывается насколько достойно и ответственно нес это служение преподобный Григорий. Отношения пастыря-руководителя и монаха часто называются дружбой. Они должны быть основаны на взаимной любви, уважении и дружбе людей, имеющих одинаковую цель жизни.

В самом начале своего монашества преподобный Григорий находит четырех друзей единомышленников и вместе с ними решает покинуть мир. В словах будущих подвижников и в комментариях автора «Жития» очень ярко выражаются цель общежительного монашества и идеал взаимоотношений в общежительном монастыре, которые должны строиться на духовном братстве и единомыслии: «Вера соединила в сочлены этих четырех, божественная любовь укрепила собравшихся в единомыслии, точно одну душу, утвержденную в четырех телах. Тогда блаженный Григорий сказал реченное Давидом: «что лучше и что прекраснее, чем то, когда братья поселятся вместе» (Пс. 133, 1). Ибо, как сказал Христос, что Он поселится среди собравшихся во имя Его, так да будет среди нас Сам Господь, чтобы Он благоприял наше духовное сотоварищество на чужбине и счел наше служение жертвою в угоду Себе». Они же сказали: «да будет Христос Бог среди нас при духовном нашем братстве и шествии и немощном усердии, как сказал ты, мудрый Григорий, чтобы божественная сила поселилась среди нас» (V)²³⁴.

233 Там же. – С. 93.

234 Там же. – С. 87.

Преподобный Григорий дружил с известной в то время подвижницей, «украшенной знаменами» (XI)²³⁵ матерью Февронией, руководительницей женского монастыря в Мерэ. «Мать Феврония и отец Григорий, были единомышленны и дружны» (XI)²³⁶. Они сотрудничали во многих вопросах, в том числе и в деле руководства духовной жизнью других людей. Примечателен отрывок, когда мать Феврония перепоручает отцу Григорию пришедшего к ней в поисках монашества Зенона, будущего достойного ученика преподобного: «Мать Феврония вручила невинного агнца святому, пастырю доброму, который привел его сюда в Хандзту, поселил в месте злачном Божьей милости и взростил на водах, где покоится святой Дух» (XII)²³⁷.

Хандзтийский монастырь стал матерью общежительных монастырей, построенных впоследствии учениками преподобного, как об этом говорится в «Житии»: «Как телесные родители раздают свое имущество детям, так Хандзта при моем посредстве жалует братьев этим своим детям, чтобы, поддерживаемые хорошо испытанными монахами, они спокойно вели новые насаждения, и чтобы твердо держалась духовная любовь монастырей, построенных нами: Хандзта - духовная родительница всех нас» (XXX)²³⁸.

4.4. Женское служение

Из всех гимнов, которые по разному поводу возносятся в повести, одним из самых восторженных, самых возвышенных является гимн во славу жен-подвижниц, посвященный Григорием Хандзтийским сестрам монастыря Мерэ (LVIII)²³⁹.

Образы женского благочестия в житии преподобного Григория находят свое увенчание в лице настоятельницы монастыря Мерэ матери

235 Там же. – С. 95.

236 Там же. – С. 95.

237 Там же. – С. 97.

238 Там же. – С. 112.

239 Там же. – С. 133.

Февронии. Она показана, как светоч, перед которым в почтении склоняются остальные подвижники и даже общий духовный отец Григорий Хандзтийский, и сам жизнеописатель. Мерчулэ как-будто не хватает слов, чтобы выразить величие этой женщины. «Что касается вожденной и украшенной знаменьями матери Февронии, то она прибыла из Самцхии и поселилась в Мери. Не было предела достойной жизни и духовному водительству ее. В святой божественной любви блаженные сии Божьи люди, мать Феврония и отец Григорий, были единомышленны и дружны» (XI)²⁴⁰.

В описании Мерчулэ Феврония видится, как исключительная личность, столь мудрая, что «такой установился обычай у отцов настоятелей того времени, что без одобрения матери Февронии они не брались ни за какое дело» (LV)²⁴¹.

Настолько возвышенная, что единственная из всех героев повести, включая и самого отца Григория, удостоивается прямого общения с ангелами «Какая-то сестра прошла мимо их и успела услышать один вопрос, она не решалась слушать еще дальше: “что тебе сказал ангел?” спрашивал святой Григорий блаженную Февронию. Бог был среди них воистину» (LV)²⁴².

А в эпизоде низложения епископа Цкира мать Феврония сама предстает, как ангел Церкви, явившийся, чтобы сотворить суд: «На этот святой собор, уподобившийся первым соборам святых отцов, прибыла и блаженная мать (настоятельница) Феврония, творившая чудеса, и все священники, пасшие приходы Анчи. И они, достоверные чудотворцы, лично открыли епископам правду о Цкире, его беззаконие, беспутный источник его непристойностей. Тогда верные иерархи лишили его сана: отец Григорий и мать Феврония с жертвенника низвели его в облачении, совлекли с него облачения перед жертвенником и все единодушно

240 Там же. – С. 95.

241 Там же. – С. 129.

242 Там же. – С. 129.

извергли его из соборной церкви, как сгнивший член. Он был изгнан подобно еретикам, как во всех отношениях преступающий закон» (LXIX)²⁴³.

Ученик преподобного Григория говорил о своих духовных наставниках: «избранники Христа, жилища святости, отец Григорий и мать Феврония, духовные родители, вскормившие меня взамен молока духовною пищею учительства» (XLI)²⁴⁴.

Есть также в «Житии» две драмы из семейной жизни кларджских Багратидов. Дело происходило в первой половине IX-го века. Адарнерсей Баграт по наущению любовницы отправил свою жену на ее родину в Абхазию, как называлась тогда западная Грузия с Имерией. Жена, Бюрилла, была дочерью властителя Баграта Шароели. Она постриглась в монахини под именем Анастасии. Одевшись в грубое вретиче, бывшая властительница исполняла тяжелые монастырские работы в Персатской обители, носила тяжелые ноши дров и т. п. Когда куропалата Адарнерсея постигла тяжкая болезнь по слову Григория Хандзтийского, он послал просить у опозоренной жены прощения. Посланец стал усиленно умолять Анастасию не проклинать более его господина, а она ответила: «клянусь Христом, никогда из моих уст не исходило слово проклятия, и его я также не проклинала. Христос да простит ему все грехи и исцелит его душу и тело» (LVI)²⁴⁵. Эта женщина на деле осуществила христианский идеал всепрощения.

4.5. Монастырский устав

Преподобный Григорий для Хандзтийского монастыря составляет свой устав, используя устав монастыря святого Саввы Освященного и другие уставы, с которыми он мог ознакомиться в Константинополе.

243 Там же. – С. 138.

244 Там же. – С. 119.

245 Там же. – С. 131.

«Отец же Григорий говорил с собою: «как отцы моего монастыря добродетелями выше монахов сего времени, так и церковный чин надлежит установить в моей церкви божественный, стоящий выше суда мудрецов». Поэтому он решил отправиться в сокровищницу Христа, второй Иерусалим, т. е. в Константинополь, чтобы посетить все замечательные святые места Греции и помолиться. В то время он встретил друга своего, шедшего в Иерусалим, и поручил ему списать устав монастыря святого Савы и прислать» (XII, стр.97)²⁴⁶.

Неизвестно точно, когда и в каких местах Византии побывал преподобный.

Исследователь «Жития» В.Никитин предполагает, что путешествие преподобного Григория происходило в то время, когда в Византии вновь оживилось иконоборческое движение²⁴⁷, т.е. после Собора 815 г. Однако в житии есть указание, что возвращение преподобного Григория и его спутников произошло после убиения благоверного князя Ашота Куропалата, которое произошло в 829 г. Так что, вернее было бы предположить, что путешествие преподобного Григория происходило около 828-829гг.

В Константинополе преподобный Григорий «поклонился древу жизни и всем святым мощам, обошел радостно все святые богомолья, ибо он знал много языков и учился многому в благочестии. Иное зрелище было для него учителем добра, а иное - предостережением от зла» (XII)²⁴⁸.

В Хандзтийский монастырь из Константинополя он принес «мощи святых, святые иконы и иные благословения во множестве» (XV)²⁴⁹. И конечно же богатство опыта церковного и духовного руководства, которое он видел в Константинополе. По возвращении из Иерусалима посланного за уставом монастыря преподобного Саввы, Григорий Хандзтийский

246 Там же. – С. 97.

247 Никитин В. Преподобный Григорий Хандзтели, основатель «грузинского Синая», и его эпоха // Журнал Московской Патриархии. – 1987. – №12. – С.57.

248 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 97.

249 Там же. – С. 98.

составляет свой устав монастыря и отдельный устав для церкви Хандзтийской: «Блаженный Григорий в то время положил устав своей церкви и монастыря, мудро определенный, знанием озаренный и составленный с выбором из всех святых мест, как сокровищница неисчерпаемых благ» (XVI)²⁵⁰.

В «Житии» приводится в сокращении устав преподобного Григория, который является интересным для литургистов материалом, как устав грузинского монастыря и как основанный на уставе монастыря святого Саввы Освященного. Поскольку полный устав монастыря святого Саввы не сохранился до наших дней, то устав преподобного Григория Хандзтийского может открыть исследователям некоторые пробелы в изучении святосаввинского устава.

Архимандрит Киприан (Керн) считает период с VI-VIII вв. решающим в истории богослужения всей христианской церкви, в это время формируется устав монастырской службы, также повидимому в эти века появляются первые формы типиков. Именно в это время Иерусалимский устав монастыря святого Саввы вводит «бдения», длившиеся с вечера до утра²⁵¹. В уставе преподобного Григория также есть описание всенощных: «При всех всенощных бдениях моление от сумерек до рассвета, а за день до всенощного бдения во все дневные часы моление, литургия во время девятого часа и добавление ектений» (XVII)²⁵². Это указывает на то, что уже в VIII в. в Грузии существовала традиция богослужения, подобная иерусалимской.

В уставе Хандзтийского монастыря также описывается литургия, которая совершалась в то время в девять часов утра «Во время всякой литургии перед Трисвятой песнью (букв.: “Святой Боже”) ектения «О

250 Там же. – С. 98-99.

251 Киприан (Керн), архимандрит. Литургика. Гимнография и Эортология. М., 2000. – С. 102.

252 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 99.

свышнем мире», а на воскресных литургиях шесть раз «Святой Боже»» (XVII)²⁵³.

«О всех преставившихся совершали службу в третий день, седмицу, сорокоуст и год со дня преставления, в какой бы день они ни пришли, и службу этих дней не засчитывали в двести дней, постановленных для погребенных в Хандзте. Разделение паксимада²⁵⁴ установлено искони. С наступлением месяца ноября (букв.: месяца праздника святого Георгия) пост молочным до праздника святого Георгия²⁵⁵» (XVII)²⁵⁶.

В «Житии» есть упоминание постов Великого, Рождественского и Святых апостолов. «С наступления ноября до начала Великого поста в заутрени в каждую субботу четыре «канона»²⁵⁷; в Великий пост до недели ваий в каждую заутреню четыре «канона», а также четыре чтения. О страстной седмице был подробный устав. С пасхи до Нового воскресенья²⁵⁸ «канона» [«Ко Господу внегда] скорбети [ми]» не произносили; в повечерие произносили «Внегда призвати ми» (букв.: «На зов мой»), воскресные прокимны, чин утрени и по одному «канону» до Нового воскресенья. При поминовении же душ после Пасхи за утреню произносили «Блаженны (непорочны)» и песнопения, как это все написано в церковном уставе, в памятнике обо всем этом» (XVII)²⁵⁹.

Преподобный Григорий «сам великий пост проводил, довольствуясь сырою капустою в малом количестве, а сугубое питание во все дни его было: раз в день ел хлеб скудно и принимал опять-таки по весу немного воды, вина же он с детства отнюдь не пил» (XVIII)²⁶⁰.

253 Там же.. – С. 99.

254 «Паксимади - греческое, сухарем называется <по-грузински>» (Гиорги Мерчулэ (Законник). Труд и подвижничество достойного жития святого и блаженного отца нашего Григола, Архимандрита Хандзтийского и Шатбердского строителя, и с ним поминовение многих отцов блаженных // Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже (Париж). – 1999. - № 42. – С. 328).

255 10 ноября по юлианскому календарю.

256 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 99.

257 В грузинской литургической традиции кафизма называется канонем.

258 Так по-грузински называется Антипасха.

259 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 100.

260 Там же. – С. 100.

Что касается устава поведения в храме, то он был достаточно суров: «В святой церкви за молитвою не происходило у них беседы друг с другом; напротив, они стояли со страхом, точно на небе перед Богом. Когда они пели псалмы, до окончания аллилуйи певчие не дерзали расправить колена за медленным молитвословием, ибо не было у них обыкновения торопливо произносить какие бы то ни было песнопения; молитва их была тихая и протяжная. К стене никто кроме старцев не прислонялся, спать же и без стеснения садиться в церкви они вовсе себе не позволяли» (XVII)²⁶¹.

В кельях монахов были маленькие кровати и кувшин для воды, питались только на общих трапезах, вина употребляли мало, а многие и вовсе отказывались от него. «В кельях их не было камина (букв.: дымовника), так как огонь не разводился, ни свечки не зажигали ночью; ночью происходило пение псалмов, а днем чтение книг и моление постоянно, как говорит Давид: «днем поведал Господь милости Свои, а ночью пение Свое» (Пс. 41, 8) (XVIII)²⁶².

За соблюдением монастырского устава следила вся братия. Даже самому преподобному Григорию монахи сделали выговор, когда он в нарушении устава привел в монастырь двух отроков. Это были известные впоследствии католикос Арсений и епископ Ефрем. В оправдание своих действий преподобный сказал монахам: «Христос Бог устами святого ангела поведал мне все касательно их; как Ефрем Сирий и Арсений Римлянин, удалившиеся от людей и приблизившиеся к Богу, эти достойные отроки будут беспорочно воспитываться в Хандзте до часа их возвеличения. Можем ли мы теперь оспаривать волю Господа?» (XXIII)²⁶³. Однако заповедал ученикам не нарушать более устава и «если кто изменит прежнее правило, независимо от подобной причины, и приведет отрока в

261 Там же. – С. 99.

262 Там же. – С. 100.

263 Там же. – С. 105.

монастырь, да будет он наказан в преславное второе пришествие Господа Бога нашего!» (XXIII)²⁶⁴.

О ревностном исполнении устава монастыря свидетельствует еще один отрывок из «Жития»: «Блаженный отец Григорий, чудотворец, так управлял всеми святыми пустынями Кларджии: о верных монахах он хорошо заботился, повинных обращал к покаянию, а непокорных правде совершенно изгонял. Один опизский старец говорил: «в молодости я три раза изгонялся из Опизы отцом Григорием за дурное поведение» (LXIII)²⁶⁵.

4.6. Отношения светской власти и монашества

Большую роль в монастырском строительстве занимали люди знатного рода и приближенные к правителю Тао-Кларджетского княжества.

Свой первый монастырь – Хандзтийский, преподобный Григорий построил с помощью Гавриила Дапанчули, который был азнауром²⁶⁶ у правителя Тао-Кларджетского царства Ашота Багратиони. Гавриил Дапанчул отправил преподобного Григория «со многими благами, дал ему строителей на цементе и всякий материал для постройки церкви из камня на извести» (X)²⁶⁷. Причем сам Гавриил был инициатором постройки женского монастыря, и просил преподобного: «отыщите, святой отец, хорошее монастырское место для поселения женщин, чтобы между нами был такой завет: если из моего потомства вступит в монашество мужчина, местопребывание его да будет в Хандзте, если же в монашество из моего рода вступит женщина, пусть поселяется в том месте, тобою благословенном, которое выберешь ты, и как для преставившихся мужчин устанавливаю Хандзту, так усыпальница почивших женщин да будет во вновь имеющем быть построенным монастыре!» Блаженный отец

264 Там же. – С. 105.

265 Там же. – С. 136.

266 Азнауры («свободные, самостоятельные») были частью феодального сословия и занимали подчиненное в отношении мтаваров (князей) положение.

267 Там же. – С. 94.

Григорий принялся усердно за поиски и нашел хорошее место близ Гунатлии (Гунатлэ): осенил он его крестом, и построили там женский монастырь, называемый теперь Гунатлийскою обителью. Священника для совершения служб в этой обители блаженный Григорий по просьбе Гавриила назначил из Хандзты. Посему-то согласно обету в Хандзте по сей день совершается моление о Дапанчулах» (IX)²⁶⁸.

Отношения азнаура Гавриила Дапанчула и монаха преподобного Григория Хандзтийского определялись словами самого азнаура: «Ныне у нас материальное благо, а у вас - духовное благо, и вот сочетаем их друг с другом: вы сделайте нас соучастниками святых молитв ваших в сей жизни и по смерти, удостойте наши кости погребения вместе с вашими костями и установите в вашем монастыре моление о нас на веки, а мы клянемся вам своею жизнью и жизнью детей, что берем на себя из рода в род попечение о вас и вашем монастыре до скончания веков» (IX)²⁶⁹.

Монашество имело большое влияние в Грузии того времени, князья, будучи верующими людьми, понимали насколько важно молитвенное ходатайство за них людей, посвятивших всю свою жизнь на служение Богу.

Гавриил Дапанчул сообщил о святой жизни и монастырском строительстве преподобного Григория царю Ашоту Багратиони. Ашот Багратиони прославлен в лике страсотерпцев Грузинской Православной Церковью, он был основателем в конце VIII-IX вв. грузинского Тао-Кларджетского (Картвельского) царства с центром в Тао²⁷⁰ и положил основание знаменитой грузинской династии Багратионов.

Ашот Багратиони встретился с преподобным Григорием и говорил похвальные речи: «царям Израиля Бог от времени до времени посылал пророков, как гордость их и ограду закона на помощь верующим и в

268 Там же. – С. 93-94.

269 Там же. – С. 93.

270 Драчева Е.Л., Гордезиани С.Ш. К вопросу о культурном наследии северо-восточного региона Турции (Тао-Кларджети) // Страница молодежного движения Лазарэ [Электронный ресурс]. – Режим доступа: http://lazare.ru/index.php?option=com_content&task=view&id=9719&Itemid=1 – Дата доступа: 5.05.2008

обличение неверных; точно также в наши дни Бог явил тебя, как гордость христиан и для того, чтобы постоянно пекся ты перед Христом и его святыми о нас твоими святыми молитвами» (XI)²⁷¹.

В ответ Григорий торжественно благословляет царя: «Властитель, сын пророка Давида и Господа Помазанника,²⁷² нареченный ими, Христос Бог да даст тебе в наследие царствие Свое, а также добродетели. И посему доложу вам следующее: да не отнимется власть у твоих детей и их потомства в этих странах до скончания веков; напротив, да будут они крепки более незыблемых скал и вечных гор, и да прославятся они вовеки» (XI)²⁷³.

Преподобный Григорий говорит о том, что Господь благоденствует людям через властителя, «где почет власти, там подобие божества, так как Бог вас, властителей, уполномочил управлять страной, почему мы и постигаем, что твоим царствованием Бог благоденствует нам» (XI)²⁷⁴.

О большой духовной дружбе с царем и переживании о будущем страны говорит следующий эпизод «Жития». Когда монахи, вместе с преподобным Григорием, узнали о предательском убийстве царя Ашота Куропалата «они залились горькими слезами из-за падения богочестивого властителя и, заплаканные, молились о преставившемся царе. Блаженный же Григорий благодарил Бога и говорил, оплакивая: “о, могущественный и славный царь мой, крепость церквей и ограда христиан, откуда ждать мне тебя, с востока или запада, с севера или юга? Ибо ты владычествовал над всеми племенами, и как ты, войною покорявший властителей, чудный, славный, богочестивый властитель, отдался в презренные руки нечестивых и негодных людей, которые подобно Иуде стали твоими убийцами,

271 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 95-96.

272 Древняя грузинская традиция приписывает роду Багратиони происхождение от израильского царя и Псалмопевца Давида и родство с Самим Господом. (Напр., летописец грузинского царя Давида Строителя называет его 78-м потомком («сыном») Пророка Давида. - Картлис цховреба. Т. I. Тбилиси, 1955. – С. 324. См. генеалогию Багратионов от Адама до Ашота Куропалата в летописи Сумбата Давитисдзе. - Там же. – С.372-376. На груз. яз.). Впрочем, некоторые исследователи оспаривают это мнение, и толкуют вышеприведенные слова Григория Хандзтийского, как общее указание на божественное помазание царей.

273 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 96.

274 Там же. – С. 96.

убийцами своего господина, для умерщвления нас, убогих молитвословцев твоих во веки?" После этого они молились о сыновьях его, прославленных властителях, чтобы Господь сохранил их, добрых богочестивцев, во славе и в долгоденствии» (XIII)²⁷⁵.

По свидетельству жизнеописателя династии Багратионов Сумбата Давитисдзе, царь Ашот собирался вернуть власть в Картли, но мусульманский предводитель Халиль опередил его. Готовясь к битве Ашот разослал гонцов чтобы собрать войнов, но арабы напали до прибытия войска и царь отошел в долину Нигали, в надежде собрать хоть какие-то силы грузин. Однако среди пришедших под его знамена были изменники и преследуя царя Ашота они настигли его в храме и убили в алтаре «подобно жертвенному агнцу»²⁷⁶.

4.7. Церковная автономия и управление в VIII-Хвв.

Исследователь Н.Я. Марр говорит, что в «Житии» сохранились «лучшие страницы по вопросу об автокефалии грузин в IX-м веке, о выборном Мцхетском католикосе, санкционированном милостью Божьей и закономерно представленной коллективной волею самоуправляющейся грузинской церкви, вне всякой зависимости от какого-либо иноначалия»²⁷⁷.

«Житие» содержит описание выборов Арсения, ученика Григория, в католикосы Грузии. В описании упомянуты все стадии выборов, даже частные переговоры в пользу того или иного соперника, но нет никакого свидетельства об участии в деле патриарха или какой-либо чужой власти (XLII)²⁷⁸.

275 Там же. – С. 98.

276 Ашот Курапалат // Открытая православная энциклопедия «Древо» [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://drevo.pravbeseda.ru/index.php?page=print&id=11826> – Дата доступа: 28.02.2008

277 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. XXIII.

278 Там же. – С. 119-120.

Житие содержит ценное сведение о прекращении привоза мира из Иерусалима и об установлении мироосвящения в самой Грузии в 843-859г. «Прежде католикосы Востока миро привозили из Иерусалима, но Ефрем велением во Христе установил мироосвящение (мироварение) в Грузии по радостному распоряжению иерусалимского патриарха и его свидетельству» (XLIII)²⁷⁹.

Из «Жития» мы узнаем, насколько автономное начало было распространено в сознании грузинской Церкви в IX-м веке. Лучше всего это видно по материалам, относящимся к положению епископов²⁸⁰.

Грузинский католикос только рукополагал во епископы, выбор же кандидата принадлежал пастве, которая на соборах решала также и низведение недостойных пастырей. «С тех пор как были обстроены славные пустыни Кларджии, священники и диаконы для них получают посвящение от анчских епископов. В свою очередь, когда посвящались епископы на анчскую кафедру, католикос не соизволял рукоположить кандидата во епископы, если у него не было свидетельства одинаково всех пустынь и подлинной удостоверительной грамоты от каждой из них» (LXIII)²⁸¹.

Несмотря на такие предосторожности в «Житии» описывается случай, когда анчскую кафедру захватил интриган Цкир, из посольского звания. «В чистой пшенице уродился плевел; это был диакон в Сарцебе, воспитанный в Тифлисе эмиром Саһаком, сыном Исмаила, ходивший послом к куропалату Ашоту. Увидев, что преставился анчский епископ, он, недобрый Цкир, просил себе через эмира Саһака анчскую кафедру у куропалата Ашота. Безмерно великодушный Бог допустил это. Захватом овладев Анчою, Цкир ко злу во множестве прибавил зло» (LXVIII)²⁸².

279 Там же. – С. 123.

280 Бегиашвили Ф. История Древнегрузинской литературы (V-XII вв.). – Тбилиси: Издательство Научно-методического кабинета, 1949. – С.67-68.

281 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. 136.

282 Там же. – С. 137.

Преподобный Григорий будучи архимандритом всех Кларджетских пустынь часто обличал Цкира, а тот «причинил много зла отцу Григорию и святым отцам того времени, а также другим, верующим мирянам, которые постоянно обличали его по справедливости. Они же в единении сообщили обо всем куропалату Ашоту, великому властителю. Согласно его велению все члены чина анчской соборной церкви написали письмо к католикосу Грузии, от которого в Анчу прибыли достойные епископы. У них собрались все отцы (настоятели) пустынноики. На этот святой собор, уподобившийся первым соборам святых отцов, прибыла и блаженная мать (настоятельница) Феврония, творившая чудеса, и все священники, пасшие приходы Анчи. И они, достоверные чудотворцы, лично открыли епископам правду о Цкире, его беззаконие, беспутный источник его непристойностей. Тогда верные иерархи лишили его сана: отец Григорий и мать Феврония с жертвенника низвели его в облачении, совлекли с него облачения перед жертвенником и все единодушно извергли его из соборной церкви, как сгнивший член. Он был изгнан подобно еретикам, как во всех отношениях престаупающий закон» (LXIX)²⁸³.

Март Н. Я. говорит, что главная причина осуждения Цкира была та, что на анчскую епископскую кафедру «он сел, как говорится в Житии, “мдзлавр” или “мдзлавребит”, т. е. “захватным правом”, “учинив насилие” над принципом самоуправления, еще тогда вошедшим в плоть и кровь грузинской Церкви»²⁸⁴.

В этой главе я пытался показать на основе «Жития», какой высокий авторитет имело грузинское монашество времен VIII-X вв. Этот авторитет появился благодаря высоко духовной деятельности подвижников и подвижниц того времени. «Житие» является свидетельством, как наравне с отшельниками и великими мужами того времени сияют подвигами и

283 Там же. – С. 138.

284 Там же. – С. XXVI.

аскетической жизнью великие подвижницы, во главе с матерью Февронией. Господь хранит своих верных последователей и помогает им в сложных и, казалось бы неразрешимых ситуациях. Взаимоотношения монашества и светской власти ярко показывают насколько большое уважение и покорность изъявляли люди того времени подвижникам.

Глава 5.

«ЖИТИЕ ПРЕПОДОБНОГО ГРИГОРИЯ ХАНДЗТИЙСКОГО» О СВЯЗИ ГРУЗИНСКОГО МОНАШЕСТВА С ДУХОВНЫМИ ТРАДИЦИЯМИ ВОСТОЧНЫХ ЦЕРКВЕЙ

5.1. Византия и Грузия

История взаимоотношений Византии и Грузии началась с того самого момента, когда Грузия приняла христианство (IV в.). В это же время в Римской империи, наследницей которой стала Византия, христианство стало государственной религией.

По преданию Грузинской Церкви, именно к Константину Великому были отправлены грузинские послы, чтобы просить у него прислать в Картлийское царство епископа, священников и все необходимое для крещения обращенного св. Ниной в христианство царя Мириана и его народа²⁸⁵.

Грузия не только приняла христианство, но она стала частью христианского мира, который, в то время, почти полностью вмещался в границы Римской империи. Византия-империя, стала для грузин духовным отечеством. Во многих местах христианского мира появились грузинские

285 Иванов С. А. Византийское миссионерство. Можно ли сделать из «варвара» христианина? – М.: Языки славянской культуры, 2003. – С. 45.; Скурат К. Е. История Поместных Православных Церквей: Учебное пособие. В 2 т. Т. 1. – М.: Русские огни, 1994. – С. 37.

подвижники и грузинские обители. Святая Земля, Константинополь, стали целью путешествий грузинских паломников, для многих из них – духовной родиной и желанным местом последнего упокоения.

«Житие Григория Хандзтийского» - один из ценнейших источников по истории взаимоотношений Грузии с Византией в VIII-X вв. Читая его, видишь, насколько грузины бережно и любовно относились к своей духовной родине.

Расширив и благоустроив Хандзтийский монастырь, преподобный Григорий решает посетить Константинополь. «Отец же Григорий говорил с собою: «как отцы моего монастыря добродетелями выше монахов сего времени, так и церковный чин надлежит установить в моей церкви божественный, стоящий выше суда мудрецов». Поэтому он решил отправиться в сокровищницу Христа, второй Иерусалим, т. е. в Константинополь, чтобы посетить все замечательные святые места Греции и помолиться» (XII)²⁸⁶. Назначив руководящую братию в монастыре, св. Григорий, вместе с двумя учениками, отправился в Грецию. «Прибыл в Константинополь, поклонился древу жизни и всем святым мощам, обошел радостно все святые богомолья, ибо он знал много языков и учился многому в благочестии. Иное зрелище было для него учителем добра, а иное - предостережением от зла. Таким образом сердце его наполнилось богатством незапечатанного Нового закона, и, возрадованные духом благодати, они направились в свое местопребывание» (XII)²⁸⁷.

Как уже было отмечено ранее, в «Житии» точно не указывается, в каких местах и когда побывал преподобный Григорий во время этого паломничества. Скорее всего, путешествие происходило около 828-829гг., в относительно спокойное от иконоборчества время правления в Византии Михаила II Травля²⁸⁸. Из Византии преподобный Григорий вернулся в Хандзтийскую обитель «принесши с собою мощи святых, святые иконы и

286 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.97.

287 Там же. – С.97.

288 Карташев А.В. Вселенские соборы. – М.: Республика, 1994. – С.519-520.

иные благословения во множестве» (XV)²⁸⁹. Весь период жизни преподобного совпал с иконоборческим периодом истории Византии. Однако Грузинская церковь не знала иконоборчества вообще, и когда Григорий «поклонился древу жизни и всем святым мощам, обошел радостно все святые богомолья», тем самым он исповедовал не только иконопочитание, но и выступал, как представитель поместной Церкви Грузии, которая была свободна от иконоборческой ереси. Подробнее об этом сказано в третьей главе данной работы, где говорится об иконопочитании.

Грузинская Православная Церковь вообще была свободна от ересей и неизменно сохраняла православие и единство с Вселенской Церковью²⁹⁰.

После путешествия в Византию преподобный Григорий составил устав своего монастыря в Хандзте именно на основании полученного там опыта, а также используя устав лавры святого Саввы Освященного.

Есть в житии еще одно указание на тесную связь Грузии с Византией в VIII в. Толкуя слово «Картли», в смысле не области Карталинии, а всего национального религиозно-культурного ареала, автор жития пишет: «Грузиею считается обширная страна (именно вся та), в которой церковную службу совершают и все молитвы творят на грузинском языке, только «кирие-[е]лейсон», что по-грузински значит «Господи, сотвори милость» или «Господи, помилуй нас», произносят по-гречески» (XLIII)²⁹¹.

Греческое влияние прослеживается даже в греческих окончаниях личных имен, причем, не только собственно греческих: «Антон-иос», «Димитр-иос», но и иверских или чанских, например «Хвед-иос»²⁹². Кроме этого в «Житии» засвидетельствована византийская придворная

289 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.98.

290 Зетеишвили Иосиф, протоиерей. Правовереие и экуменизм в истории христианской Грузии // личная страница протоиерея Иосифа Зетеишвили [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://ekkleisia.tts.lt/> – Дата доступа: 28.02.2008.

291 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.123.

292 Там же. – С. XVII.

титулатура грузинских государей Ашота и Давида куропалатов, Баграта и Адарнерсэ магистров²⁹³.

Монашеская аскетическая традиция была сродна аскетике вселенской и византийской. В «Житии» упоминаются разные виды монашеской жизни, такие как киновиальный, или общежительный и отшельнический. Грузинское монашество было очень общительно в плане путешествий и перенимания духовных, аскетических традиций.

Исследователь жития протоиерей Иосиф Зетеишвили говорит: «можно утверждать, что никакого другого взаимодействие не было, и наверное, уже не будет, таким плодотворным, каким было участие Грузии в том, что один ученый-византолог по аналогии с Британским содружеством наций назвал Византийским содружеством»²⁹⁴. Без сомнения самым главным и важным в этом взаимодействии было принятие христианства. Однако нужно увидеть еще и тот факт, что за те века, когда Византия была рядом, грузины объединились в одну нацию, создали единое государство, ставшее, на определенное время, одним из самых могущественных на Востоке. Кроме этого были созданы многочисленные памятники культуры и искусства мирового уровня – храмы, монастырские комплексы, литература, создана оригинальная церковная музыка, сформировались сотни и тысячи христианских подвижников. Можно сказать, что стимул к раскрытию дарований грузинского народа истекал из двух источников – христианской религии и византийской цивилизации. «Христианская религия пробуждала духовную потенцию, жажду творчества, духовно переплавляла грузин, а византийская цивилизация предоставляла готовые формы, в которые мог отливаться этот новый сплав христианской духовности и национальной самобытности»²⁹⁵.

293 Зетеишвили Иосиф, протоиерей. Византия и Грузия. Доклад на конференции Греческого землячества в Литовской Республике (Вильнюс, апрель 2005 г.) // личная страница протоиерея Иосифа Зетеишвили [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://ekklesia.tts.lt/> – Дата доступа: 28.02.2008.

294 Зетеишвили Иосиф, протоиерей. Византия и Грузия. Доклад на конференции Греческого землячества в Литовской Республике (Вильнюс, апрель 2005 г.) // личная страница протоиерея Иосифа Зетеишвили [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://ekklesia.tts.lt/> – Дата доступа: 28.02.2008.

295 Там же.

5.2. Иерусалим и Грузия

«Житие» дает новый материал, свидетельствующий о тесных связях Грузии с Иерусалимом в VIII-Xвв.

Одному из своих друзей, который отправлялся в Иерусалим, преподобный Григорий поручил списать устав Лавры преподобного Саввы Освященного²⁹⁶. Этот устав, и скорее всего уставы тех обителей, которые он посетил в Греции, преподобный использовал при составлении собственного устава. «Блаженный Григорий в то время положил устав своей церкви и монастыря, мудро определенный, знанием озаренный и составленный с выбором из всех святых мест, как сокровищница неисчерпаемых благ» (XVI)²⁹⁷. В XVII главе приведены краткие извлечения из Иерусалимского Устава, которые безусловно представляют огромный интерес для литургистов.

Нужно отметить тот факт, что ко времени кончины преподобного Саввы (+ 532г.) число грузинских иноков, в основанной им Лавре, сильно возросло, так что им было позволено построить свой храм и совершать службу на родном языке²⁹⁸. Лавра сыграла значительную роль в развитии грузинской гимнографии. Литургические памятники, которые здесь составляли, переводились на грузинский язык. Именно здесь был переведен на грузинский язык «Иерусалимский канонарь» и праздничная Минея («Иадгари»), дошедшие до нас в рукописях IX-X вв. Также именно в Лавре преподобного Саввы Освященного были составлены первые редакции грузинских ирмологиев²⁹⁹.

Из Иерусалима вместе со списком устава Саввинского монастыря, в Грузию было доставлено паломником Моисеем письмо. Это письмо

296 Основана близ Иерусалима в V веке преподобным Саввой Освященным (+532г.)

297 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.134-135. Глава LXII.

298 Хинтибидзе. Афонская грузинская литературная школа. Тбилиси, 1982. – С.15.

299 Никитин В. Преподобный Григорий Хандзтели, основатель «грузинского Синая», и его эпоха // Журнал Московской Патриархии. – 1987. – №12. – С.57.

Георгий Мерчул приводит по подлиннику, сохранявшемуся в Хандзте³⁰⁰. В нем есть данные о частых посещениях грузинами Иерусалима. Письмо написали ученики преподобного Григория, родственники Ефрема, ацкурского епископа, которые жили в Иерусалиме, они просят молитв и говорят о том, что постоянно молятся о братии Хандзтийского монастыря на святой земле. Также передается приветствие и просьба о молитвах от сестры Евфросинии, видимо находившейся в числе грузинских подвижниц в Иерусалиме.

Примечательно описание грузинских монахов, которые написали письмо: «В то время в Иерусалиме находились некоторые ученики Григория, прекрасные люди, отличные монахи, полные мудрости, чудотворцы, искатели небесного царства и убегавшие от мирской славы, достойные священники, дети великих азнауров, из рода великого Ефрема, ацкурского епископа» (LXII)³⁰¹.

Часто описываются паломники-грузины, путешествующие в Иерусалим, например Димитрий, ученик преподобного Григория и матери Февронии (XLI)³⁰², или же «вождеденный Иоанн, из Хандзты доходивший до Иерусалима, убитый руками сарацин в Багдаде за Христа, озаренный знамением» (LXXXII)³⁰³. Также в числе сподвижников Григория появляется Иларион из Иерусалима (XXI)³⁰⁴. Преподобный ставит его настоятелем нового монастыря Убэ в Абхазии, так как «у него были хорошие книги» (XXI)³⁰⁵.

Не лишена интереса и датировка смерти преподобного Григория в 861-м году, которая привязана к патриаршеству в Иерусалиме Агафона. Она читается так: «в патриаршество в Иерусалиме Агафона, в католикосство Михаила во Мцхете» (LXXXIII)³⁰⁶. В этом упоминании

300 Марр Н. Я. Указ. соч. – С.98.

301 Там же. – С. 134.

302 Там же. – С. 119.

303 Там же. – С. 148.

304 Там же. – С. 102.

305 Там же. – С. 102.

306 Там же. – С. 148.

одного только иерусалимского патриарха, исследователь Н.Я.Марр видит «пережиток той особо тесной, притом исконной связи грузинской церкви с иерусалимскою патриархию, а не с антиохийскою»³⁰⁷.

В монашеской жизни грузин большую роль занимало общение и контакты с другими монастырями. Монахи грузины жили в разных монастырях в разных концах света. Возможно именно это широкое православное общение, незамкнутость грузинского монашества, позволили сохранить православную традицию и не оторваться от вселенского православия. Кстати, в отличие от египетского и сирийского монашества, которое преимущественно составляли местные жители, палестинское иночество включало в себя людей самых разных национальностей³⁰⁸, пришедших в Святую Землю из разных районов Византийской империи³⁰⁹. Палестинские иноки также как и грузины не замыкались в общении с одними лишь единоплеменниками. Возможно поэтому в то время, как Сирия и Египет были обуреваемы ересями и лжеучениями, палестинские обители в своем большинстве сохранили верность православию³¹⁰.

Житие св. Григория показывает, насколько велико было влияние на грузин, не только византийско-эллинистическое, но и влияние купели христианства – Иерусалима. Они уважали и бережно хранили то богатство, которое видели у других Православных Поместных Церквей. Кстати именно близ Иерусалима, в Крестовоздвиженском монастыре, осенью 1902 г. Н.Я. Марр обнаружил рукопись «Жития преподобного Григория Хандзтийского»³¹¹.

307 Там же. – С. XXV.

308 Примером может служить Лавра преподобного Евфимия, где первые четыре насельника, включая самого основателя, были родом из Мелитена, трое - из Каппадокии, трое - из Раифа (на Синайском полуострове), и только один - из Палестины. (Тимофей (Подобедов), иеромонах. История монастырей Палестины IV-VII вв.: дис. канд. богословия. Сергиев Посад, 1998. – С. 25. 141 л. – В надзаг.: Московская Духовная Академия).

309 Тимофей (Подобедов), иеромонах. История монастырей Палестины IV-VII вв.: дис. канд. богословия. Сергиев Посад, 1998. – С. 25. 141 л. – В надзаг.: Московская Духовная Академия.

310 Там же. – С. 131.

311 Палестинское общество. Страницы истории. [Электронный ресурс]. – Режим доступа: http://www.homeru.com/rci/russia/russia_29_3.html – Дата доступа: 28.02.2008.

Новомученик XX в. Грузинской Православной Церкви архимандрит Григорий Перадзе занимался исследованием истоков Грузинской Церкви и в беседе с Иерусалимским Патриархом Тимофеем говорил о давних исторических связях Иерусалимской и Грузинской Православных Церквей³¹².

В отличие от египетского и сирийского монашества, которое преимущественно составляли местные жители, с первых времен своей истории палестинское иночество включало в себя людей самых разных национальностей, пришедших во Святую Землю из различных районов Византийской империи. Эта тенденция отчетливо проявляется, в частности, на примере Лавры преподобного Евфимия: первые четыре насельника этой обители, включая самого основателя, были родом из Мелитена; трое - из Каппадокии; трое - из Раифа (на Синайском полуострове), и только один - из Палестины³¹³.

5.3. Армения и Грузия

Между армянским и грузинским народами издревле существует тесная связь. Согласно древней грузинской летописи, дошедшей до нас под именем Леонтия Мровели, родоначальники этих двух народов Гаос и Картлос³¹⁴ были родными братьями³¹⁵. Эта легенда свидетельствует о многом.

Сближению этих двух соседних народов способствовало и почти одновременное принятие христианства. Интересно, что хотя эти народы были просвещены разными лицами, однако грузины на долгое время

312 Полешко И. Н. Обзор истории Грузинской православной Церкви в период с 1801 г. До наших дней.: Дипл. Раб. – ... бакалавра богословия. Жировичи, 1999 г. – Стр.101. – В надзаг.: Минская Духовная Семинария.

313 Тимофей (Подобедов), иеромонах. История монастырей Палестины IV-VII вв.: дис. канд. богословия. Сергиев Посад, 1998. – С. 24-25. 141 л. – В надзаг.: Московская Духовная Академия.

314 Картлис цховреба (Грузинская летопись). Тбилиси, 1955. – Т. I. – С. 4. (На груз. яз.)

315 Зетеишвили Иосиф, протоиерей. Правовереие и экуменизм в истории христианской Грузии // Личная страница протоиерея Иосифа Зетеишвили [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://ekklelesia.tts.lt/> – Дата доступа: 28.02.2008.

забыли своего просветителя св. Нину и почитали в качестве такового св. Григория Парфянского, апостола армян³¹⁶.

До церковного разрыва армян и грузин связывали общие святыни: Мцхетский и Манглисский чудотворные кресты, могила святой мученицы Шушаник в Цуртави, где совершались службы на армянском и грузинском языках.

В начале VII в. произошел драматический разрыв церковного единства между армянами и грузинами. Но, как утверждает академик Нико Марр, «житие Григория Хандзтийского впервые открыло, что грузины никогда не прерывали в древности близкого общения и в церкви со всем армянским миром. Они ослабили связь лишь с одной его частью, конфессионально разномыслящею. Что же касается конфессиональных единомышленников, армян-халкедонитов, грузины поддерживали с ними интимную дружбу и самое тесное общение, завершавшееся постепенно полным слиянием этих армян с грузинами вплоть до утраты ими своей национальности»³¹⁷.

Из «Жития» мы узнаем, с каким уважением грузины относились к памяти армянского католикоса Нерсеса (Нерсэ), который скорее всего был халкедонитских взглядов, с каким благоговением вспоминали о его постройках. «Божьею волею Сава сделался епископом в Ишхане, построенном блаженным католикосом Нерсесом, в соборной церкви и на кафедре его, которая многие годы была во вдовстве. Ныне вновь состоялся духовный брак, и вторично была церковь обстроена нашим блаженным Савою при материальном попечении богочестивых царей» (XXVI)³¹⁸.

Отношение к прежней славе Ишхана, когда там процветали сооружения армянского католикоса Нерсеса, столь же любовное, как и к

316 Историк древнегрузинской церкви, католический монах Михаил Тархнишвили полагал, что св. Нина была отвергнута просвещенным ею народом за то, что она была женщиной и бедной пришлицей. (Зетеишвили Иосиф, протоиерей. Правовереие и экуменизм в истории христианской Грузии // Личная страница протоиерея Иосифа Зетеишвили [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://ekkleisia.tts.lt/> – Дата доступа: 28.02.2008).

317 Марр Н. Я. Указ. соч. – С. XIV.

318 Там же. – С. 107.

обновленной уже грузином Саввой. В житии читаем: «блаженному Григорию и достойному Саве от Бога открылась прежняя слава Ишхана, святые церкви в селе при нем, и было им возвещено, что Ишхан опять обновится рукою Сабана. Указан был и путь, чтобы дойти туда, так как место то было недоступно для людей того времени. Когда они добрались в Ишхан, очень были обрадованы обретением славного места, так как в нем имелось и духовное, и телесное утешение» (XIV)³¹⁹.

5.4. Сирия и Грузия

Предание Грузинской Церкви сохранило свидетельство о приходе в V-VI в. в Грузию тринадцати сирийских монахов³²⁰. Согласно их грузинскому «Житию» преподобный Иоанна Зедазнийский вместе с двенадцатью учениками прибыли в Иверию по указанию свыше, взяв благословение у преподобного Симеона Столпника³²¹. Роль сирийских отцов исследователи сводят не к возникновению, а к распространению монашества в Грузии, т.к. основание монастырей зафиксировано еще во времена святой равноапостольной Нины (начало IV в.)³²². Сирийская аскетическая традиция безусловно была распространена в Грузии, свидетельством чего является «Житие преподобного Григория». В нем описываются так называемые «пасущиеся» (греч. «βοσκοί»), вид отшельнической жизни, который был характерен для Сирийской монашеской традиции и впервые встречается в IV в.,³²³ еще до появления столпников.

319 Там же. – С.98.

320 Сабинин М. Иверский патерик. М., 2006. – С.15.; Кирион, епископ. Заслуги грузинского монашества и монастырей для отечественной церкви и общества. Тифлис, 1899. – С.40.

321 Поскольку сирийские отцы пришли в Грузию при царе Пармане VI (542-557), то скорее всего имеется в виду преподобный Симеон младший, который жил в Антиохии с 521 по 596 гг. (Грузинское монашество от истоков до начала XX века. [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://nedospasova.narod.ru/Georgia.html> – Дата доступа: 29.02.2008).

322 Грузинское монашество от истоков до начала XX века. [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://nedospasova.narod.ru/Georgia.html> – Дата доступа: 29.02.2008.

323 Флоровский Г., протоиерей. Византийские отцы V-VIII. Из чтений в Православном Богословском Институте в Париже / Восточные отцы IV-VIII веков. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1999. – С.143.

Частое упоминание преподобного Ефрема Сирина также указывает на духовное родство с Сирийской церковью.

Богоспасаемое общество в «Житии» в основном представлено Грузией, но не ограничивается только ей одной. В национальной формуле Георгия Мерчула есть литургическое добавление, что «кириелейсон», т.е. «Господи, помилуй» (XLIII)³²⁴, не переводится на грузинский, но говорится по-гречески. Эти последние слова как будто запечатывают всю формулу печатью принадлежности к христианской вселенной.

У Григория Хандзтийского и его сподвижников есть два высших источника познания и вразумления - это Бог и христианская вселенная: Константинополь, описываемый восторженными словами, как «сокровищница Христа, второй Иерусалим» (XII)³²⁵, «все замечательные святые места Греции» (XII)³²⁶, Святая Земля и Иерусалим. Поэтому, преподобный Григорий и предпринимает путешествие в Константинополь, как в некое средоточие духовного знания, чтобы на основании увиденного там «церковный чин надлежит установить в моей церкви божественный, стоящий выше суда мудрецов»³²⁷. Преподобный Григорий с отрочества «знал много языков» (XII)³²⁸ и это давало ему возможность полнее, «с радостью» (XII)³²⁹ приобщаться к духовным богатствам христианской вселенной. На основании «Жития», можно с уверенностью говорить о давних дружеских отношениях с единоверными Восточными Церквями.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В данной исследовательской работе, на основании двух переводов, а также собранного историко-критического материала на грузинском и

324 Марр Н. Я. Указ соч. – С. 123.

325 Там же. – С. 97.

326 Там же. – С. 97.

327 Там же. – С. 97.

328 Там же. – С. 97.

329 Там же. – С. 97.

русском языке был произведен исторический и богословский разбор и анализ текста «Жития преподобного Григория Хандзтийского».

Были раскрыты задачи работы, поставленные в самом начале исследования. В работе представлена историческая картина времени жизни преподобного Григория, которая представляла собой сложный период арабо-грузинских войн и работы над объединением разрозненных грузинских царств. Несмотря на потрясения тех лет, все «Житие» пронизано подъемом духовной жизни, созидательной деятельностью монахов и духовным руководством подвижников, возглавляемых «звездой пустынь» (ХЛII)³³⁰ - преподобным Григорием Хандзтийским. Отношения церковной и светской власти часто определялось словами апостола: «Ваш избыток в (восполнение) их недостатка, и их избыток в (восполнение) вашего недостатка» (II Кор. 8, 14)³³¹», и толкованием этих слов: «Ныне у нас материальное благо, а у вас - духовное благо, и вот сочетаем их друг с другом» (IX)³³². Подобная полнота жизни, исполненная молитвенным предстательством и пастырским руководством подвижников, а также материальной помощью монастырям, характеризовала жизнь целой Юго-Восточной (Тао-Кларджетской) области Грузии в VIII-X вв.

Также, в работе дана характеристика «Жития преподобного Григория», как достоверного и многоценного источника по изучению истории христианской, общественной и политической жизни Грузии в VIII-X вв.

Произведена систематизация основных богословских идей «Жития». Показаны особенности аскетической жизни грузинских подвижников и прослежена их духовная связь с монашеством Восточных Церквей.

Помимо активной деятельности грузинских монахов у себя на родине они сотрудничают с Церквями всего Востока, перенимая у них аскетический, культурный и духовный опыт. Возможно, именно благодаря

330 Марр Н. Я. Указ соч. – С. 120.

331 Марр Н. Я. Указ соч. – С. 93.

332 Марр Н. Я. Указ соч. – С. 93.

такой общительности с другими Поместными Церквями, Грузия смогла сохранить верность православию на протяжении всей своей многовековой христианской истории.

Автор благодарит за помощь в написании работы научного руководителя – Акимова Виталия Викторовича, кандидата богословия, который всегда направлял исследование в правильное русло, исправляя неточности и ошибки. Также, неоценимую помощь оказал протоиерей Иосиф Зетеишвили, который явился вдохновителем автора к написанию этой работы, осуществлял консультации и переводы с грузинского языка.

БИБЛИОГРАФИЯ

На русском языке:

- 1) Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. Брюссель: Жизнь с Богом, 1989.
- 2) Марр Н. Я. Тексты и разыскания по Армяно-Грузинской Филологии. Т. VII. - СПб., 1911. – 151 с.; ил.
- 3) Марр Н. Я. Ипполит. Толкование Песни Песней. Грузинский текст по рукописи X-го века, перевод с армянского и исследование. СПб., 1901 г.
- 4) Кирион, епископ. Культурная роль Иверии в истории Руси. Тифлис, 1910.
- 5) Кирион, епископ. Заслуги грузинского монашества и монастырей для отечественной церкви и общества. Тифлис, 1899. – С.40. 62с.
- 6) Дуларидзе Л. Г. Исихазм в Грузии // Исихазм аннотированная библиография под общей и научной редакцией С.С. Хоружего. Москва, 2004. – С. 757-797.
- 7) Чантурия В. Д. К истории педагогической культуры Грузии XI – XII вв. Педагогика грузинского гуманизма. Батуми, 1951. – 59 с.

- 8) Голиадзе О. Л. О литературном этикете в грузинской агиографии (V-XI вв.). Тифлис, 1989.
- 9) Апциаури Д. В. Пути развития идейной борьбы в древнейшей грузинской прозе (V-XI вв.). – Тбилиси: Издательство Тбилисского университета, 1989. - 315с.
- 10) Менабде Л. В. Гвахария А. А. Древнегрузинская литература (V – XVIII вв.). – Тбилиси: Издательство Тбилисского университета, 1982.
- 11) Чантурия В. Д. К истории педагогической культуры Грузии XI – XII вв. Педагогика грузинского гуманизма. Батуми, 1951
- 12) Сабинин М. Иверский патерик. М., 2006. 703 с.
- 13) Барамидзе А. Г., Гамезардашвили Д. М. Грузинская литература. – Тбилиси: Издательство Тбилисского университета, 1968.
- 14) Памятники древнегрузинской агиографической литературы. Тбилиси, 1956.
- 15) Торошелидзе М. О грузинской литературе. – Тифлис; Государственное издательство Грузии, 1934.
- 16) Хинтибидзе Э. Г. Вопросы византийско-грузинских литературных взаимоотношений в исследованиях К. С. Кекелидзе. Тбилиси, 1979. – 15 с.
- 17) Хинтибидзе. Афонская грузинская литературная школа. Тбилиси, 1982.
- 18) Грузинская и русская средневековые литературы. Тбилиси, 1992. - С.82.
- 19) Башелеишвили Л.О. Введение в грузинскую филологию. М., 2007.
- 20) Тексты и разыскания по кавказской филологии. – Ленинград: Издательство Российской Академии Наук, 1925.
- 21) Бегиашвили Ф. История Древнегрузинской литературы (V-XII вв.). – Тбилиси: Издательство Научно-методического кабинета, 1949.
- 22) Текстология Нового Завета. Брюс М. Мецгер. – М.: Библейско-Богословский Институт св. Апостола Андрея, 1996.
- 23) Карташев А. В. Вселенские Соборы. – М.: Республика, 1994.

- 24) Иванов С. А. Византийское миссионерство. Можно ли сделать из «варвара» христианина? – М.: Языки славянской культуры, 2003.
- 25) Тимофей (Подобедов), иеромонах. История монастырей Палестины IV-VII вв.: Дис. канд. богословия. Сергиев Посад, 1998. – С. 25. 141 л. – В надзаг.: Московская Духовная Академия.
- 26) Полешко И. Н. Обзор истории Грузинской православной Церкви в период с 1801 г. До наших дней.: Дипл. Раб. – ... бакалавра богословия. Жировичи, 1999 г. – В надзаг.: Минская Духовная Семинария.
- 27) Флоровский Г., протоиерей. Византийские отцы V-VIII. Из чтений в Православном Богословском Институте в Париже / Восточные отцы IV-VIII веков. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1999.
- 28) Киприан (Керн), архимандрит. Литургика. Гимнография и Эортология. – М.: ИД «Грааль», 2000.
- 29) Дворкин А. Очерки по истории Вселенской Православной Церкви. Курс лекций. – 2-е изд., доп. Нижний Новгород: Издательство братства во имя св. князя Александра Невского, 2005.
- 30) Скурат К. Е. История Поместных Православных Церквей: Учебное пособие. В 2 т. Т. 1. – М.: Русские огни, 1994. – 336 с., ил.

На грузинском языке:

(переводы с грузинского языка для автора работы осуществлял
протоиерей Иосиф Зетеишвили)

- 31) Ломинадзе Б.Р. Грузинская Патриархия и ее автокефалия. // Богословский сборник, Тбилиси. – 1981. - № 12.
- 32) Сумбат Давитисдзе. Картлис цховреба (Грузинская летопись). Т. 1. Тбилиси, 1955.
- 33) Древняя письменность. Изд. Накадули. Т.1.Тбилиси, 1960.
- 34) Георгий Мцире. Житие и гражданство святого и блаженного отца нашего Георгия Святогорца. Чвени саундже. Т.1, Тбилиси, 1960. Русск.

пер.: Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже. – 1977. - №38.

Публицистика:

35) Гиорги Мерчулэ (Законник). Труд и подвижничество достойного жития святого и блаженного отца нашего Григола, Архимандрита Хандзтийского и Шатбердского строителя, и с ним поминовение многих отцов блаженных // Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже (Париж). – 1999. - № 42. – С. 253-341.

36) Зетеишвили И., протоиерей. О «Житии Григола Хандзтели» // Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже. – 1999. - № 42. – С. 247-251.

37) Георгий Мцире. Житие и гражданство святого и блаженного отца нашего Георгия Святогорца. // Символ, журнал христианской культуры при Славянской библиотеке в Париже. – 1977. - №38.

38) Генгиури Н. Храм Цкаростави в Кларджети // Кавказоведение (Москва). – 2005. - №7. – С.109-112.

39) Осепашвили Л. Символика облачения блаженного Григория Хандзтийского (по миниатюре рукописи XVIII века) // Кавказоведение (Москва). – 2005. - №7. - С.74-81.

40) Никитин В. Преподобный Григорий Хандзтели, основатель «грузинского Синая», и его эпоха // Журнал Московской Патриархии. – 1987. – №11. – С.61-63.

41) Никитин В. Преподобный Григорий Хандзтели, основатель «грузинского Синая», и его эпоха // Журнал Московской Патриархии. – 1987. – №12. – С.56-60.

Материалы из сети Интернет:

42) Преподобный Григорий Хандзтийский (861) // Официальный сайт Грузинской Православной Церкви [Электронный ресурс]. – Режим

доступа: <http://georgia.orthodoxy.ru/calendar10.htm> – Дата доступа: 28.02.2008.

43) Ашот Курапалат // Открытая православная энциклопедия «Древо» [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://drevo.pravbeseda.ru/index.php?page=print&id=11826> – Дата доступа: 28.02.2008.

44) Кекелидзе К. Конспективный курс истории древнегрузинской литературы// Портал-Credo.Ru [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.portal-credo.ru/site/print.php?act=lib&id=298> – Дата доступа: 28.02.2008.

45) Ревিশвили Натия. Грузинская литература. // «Грузинская литература» «кругосвет», Энциклопедия, 2006 [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.krugosvet.ru/articles/117/1011739/print.htm> – Дата доступа: 25.01.2008.

46) Тавзарашвили Г. Грузинская литература [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://feb-web.ru/feb/litenc/encyclop/le3/le3-0372.htm> – Дата доступа: 25.01.2008.

47) Робакидзе Г. Стержень Грузии. В ответ на статью Н. Мицишвили «Думы о Грузии» // Официальный сайт журнала «Дружба народов» [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://magazines.russ.ru/druzhba/2004/3/robak20.html> – Дата доступа: 29.02.2008.

48) Палестинское общество. Страницы истории. [Электронный ресурс]. – Режим доступа: http://www.homeru.com/rci/russia/russia_29_3.html – Дата доступа: 28.02.2008.

49) Вопросы правовой культуры // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: http://www.nplg.gov.ge/ic/DGL/work/Ocherki_istorii_gruzii/Ocherki_istorii_gruzii_II/9/5.htm – Дата доступа: 28.02.2008.

50) Драчева Е.Л., Гордезиани С.Ш. К вопросу о культурном наследии северо-восточного региона Турции (Тао-Кларджети) // Страница

молодежного движения Лазарэ [Электронный ресурс]. – Режим доступа: http://lazare.ru/index.php?option=com_content&task=view&id=9719&Itemid=1 – Дата доступа: 5.05.2008.

51) Грузинское монашество от истоков до начала XX века. [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://nedospasova.narod.ru/Georgia.html> – Дата доступа: 29.02.2008.

52) Зетеишвили Иосиф, протоиерей. Правоверие и экуменизм в истории христианской Грузии // личная страница протоиерея Иосифа Зетеишвили [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://ekklesia.tts.lt/> – Дата доступа: 28.02.2008.

53) Зетеишвили Иосиф, протоиерей. Византия и Грузия. Доклад на конференции Греческого землячества в Литовской Республике (Вильнюс, апрель 2005 г.) // личная страница протоиерея Иосифа Зетеишвили [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://ekklesia.tts.lt/> – Дата доступа: 28.02.2008.

54) Иларион (Алфеев), игумен. Священномученик Ипполит Римский // Сайт Апологии Христианства [Электронный ресурс]. – Режим доступа: http://apologia.narod.ru/earlyfat/modernav/ipol.htm#_ftnref1 – Дата доступа: 3.05.2008